

ПРОКОПЕНКО

Алексей



ТОМ 2
Главы 6–11

ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ

Учение об освящении и Божьем промысле

Алексей Прокопенко

Комментарий на послание к Римлянам (2 том)

<https://litres.ru/74139047>

SelfPub; 2026

Аннотация

Послание к римлянам – одна из важнейших книг в каноне Нового Завета. Она оказала и продолжает оказывать огромное влияние на формирование христианского богословия на протяжении двух тысячелетий существования Церкви. Данный комментарий стремится разъяснить авторский замысел этого послания с учетом исторического, литературного и богословского контекста. Предназначен для широкого круга читателей.

Содержание

Глава	4
Предисловие ко второму тому	5
Список сокращений	7
Римлянам 6:1–4а	9
Римлянам 6:4б–5	23
Римлянам 6:6–9	39
Римлянам 6:10–11	54
Римлянам 6:12–14	73
Римлянам 6:15–18	93
Римлянам 6:19	111
Римлянам 6:20–22	134
Римлянам 6:23	152
Римлянам 7:1–6	171
Римлянам 7:7–13	194
Римлянам 7:7–13	222
Конец ознакомительного фрагмента.	230

Комментарий на послание к Римлянам (2 том)

Глава

Послание к римлянам

Главы 6–11

Учение об освящении и Божьем промысле

Прокопенко Алексей

Предисловие ко второму тому

Данная книга представляет собой продолжение разъяснения Послания к римлянам, начатое в первом томе. Второй том рассматривает главы 6–11 данного послания, посвященные главным образом вопросам освящения и учения о Божьем промысле. Учение об освящении в главах 6–8 объясняет, почему истина о спасении по благодати, независимо от дел не дает разрешения на жизнь в грехе. А объяснение Божьего замысла о спасении Израиля и язычников отвечает на вопрос, почему большая часть избранного народа не приняла Иисуса как Мессию и как это влияет на понимание обещаний, данных Израилю в Ветхом Завете.

Данный комментарий носит экспозиционный характер. Это означает, что его главная задача – разъяснить смысл библейского текста согласно авторскому замыслу, в его первоначальном литературном и историческом контексте. В то же время, в каждом обсуждаемом отрывке приводится умеренное количество экзегетической информации, которая поможет читателю более глубоко вникнуть в значение текста. В наиболее сложных местах послания мы делаем еще больший акцент на экзегетике и аргументации, чтобы читатель имел возможность увидеть, на чем основано предлагаемое автором толкование.

В конце данного тома читатель найдет приложения, помогающие в изучении наиболее сложных вопросов послания, связанных с 7-й и 9-й главами: «Классификация взглядов на Римлянам 7» и «Римлянам 9:11–16 и доктрина избрания». Вводную информацию о Послании к римлянам (авторство, датировка, структура и т.п.) см. во введении в первом томе.

Список сокращений

Следующие источники в данном издании всегда цитируются сокращенно:

BDAG Arndt W., Danker F. W., Gingrich F., and Bauer W. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. 3rd ed. Chicago: University of Chicago Press, 2000.

BDB *The New Brown-Driver-Briggs-Gesenius Hebrew and English Lexicon: With an Appendix Containing the Biblical Aramaic* / Ed. Brown F., Driver S., and Briggs Ch. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, Inc., 1979.

BDF *A Greek Grammar of the New Testament and Other Early Christian Literature* / Ed. Blass F. and Debrunner A.; Trans. and ed. Funk R. Chicago: University of Chicago Press, 1961.

DBL Swanson J. *A Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Hebrew*. 2nd ed. Oak Harbor: Logos Research Systems, 2001; Swanson J. *A Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)*. Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc., 1997.

DCH *The Dictionary of Classical Hebrew* / Ed. Clines D. Sheffield, England: Sheffield Academic Press; Sheffield Phoenix Press, 1993–2011.

HALOT *The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament* / Ed. Koehler L. and Baumgartner W.; Rev. Baumgartner W. and Stamm J.; Trans. and ed. Richardson M. Leiden, The Netherlands: E. J. Brill, 2000.

TDNT *Theological Dictionary of the New Testament*: In 10 vols. / Ed. Kittel G., Bromiley G., and Friedrich G. Grand Rapids: Eerdmans, 1964—.

TDOT *Theological Dictionary of the Old Testament* / Ed. Botterweck G., Ringgren H. and Fabry H.; Trans. Douglas W. Stott. Grand Rapids: Eerdmans, 1998.

Мертв ли ты?

Римлянам 6:1–4а

В романе Дюма «Граф Монте-Кристо» описывается, как главный герой – Эдмон Дантес – был несправедливо осужден, заточен в замке 14 лет и в итоге совершенно забыт и покинут всеми. У него появился только один друг – старый аббат из соседней камеры. Однако в один печальный день и тот умер. Дантес остался совершенно один и уже начал приходить в отчаянье, как ему пришла спасительная мысль: занять место умершего аббата в мешке, в котором хоронили трупы, и таким образом быть вынесенным из замка наружу. Дюма описывает, как Дантес должен был себя вести, чтобы его не обнаружили: «Мнимого мертвеца сняли с кровати и понесли к носилкам. Эдмон напрягал мышцы, чтобы больше походить на окоченевшее тело».

Дантес не умер, но в тот момент ему было выгодно походить на труп. Так же бывает с некоторыми людьми в церквях: Библия говорит, что христианин умер со Христом. Но они не умерли, они еще ой как живы! Они лишь делают вид, что умерли. Именно об этом – о нашей смерти со Христом – мы будем говорить в этой главе. Но перед этим давайте вспомним контекст.

В конце 5-й главы Павел сделал потрясающее заявление: «Закон же пришел после, и таким образом умножилось пре-

ступление. А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать...» (5:20). Здесь два утверждения, каждое из которых вызывает вопросы. Во-первых: «Закон же пришел после, и таким образом умножилось преступление». – Значит, Божий закон ведет к греху? Во-вторых: «А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать...» – Значит, чем больше грешим, тем больше благодати? В 6-й главе Послания к римлянам Павел отвечает на второй вопрос, а в 7-й – на первый. Потом в 8-й главе он возвращается к тому, о чем говорил в 5-й, подхватывая изложение темы с того момента, на котором остановился. Такова структура следующих глав, которые мы начинаем разбирать.

Итак, в 6-й главе Павел начинает отвечать на вопрос, почему мы не должны продолжать грешить, чтобы умножилась благодать. И его первый ответ сводится к тому, что мы соединены со Христом в Его смерти и воскресении. Давайте прочитаем Римлянам 6:1–4а:

¹ *Что же скажем? оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Никак.* ² *Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?* ³ *Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?* ⁴ *Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть ...* (Рим. 6:1–4а).

В этом тексте мы увидим вопрос, ответ и объяснение. Для начала взгляните на 1-й стих. В нем обозначен вопрос.

Вопрос (6:1)

¹ *Что же скажем? Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?* (Рим. 6:1).

Этот вопрос был навеян проповедью Павла, как мы уже обсуждали. Апостол Павел говорил, что добрые дела несколько не приближают человека к спасению. В ответ на это противники пародировали его: *...не делать ли нам зло, чтобы вышло добро...* (3:8). Павел говорил: «А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать...» В ответ на это критики заявляли: «Значит, нам нужно *остаться... в грехе, чтобы умножилась благодать?*» (6:1).

Противники Божьего учения о спасении только по благодати и только верой – всегда будут насмехаться над этим учением. Поэтому, дорогие друзья, если люди нас обвиняют в том, что мы якобы говорим, что можно грешить сколько хочешь, – то это лишний раз доказывает, что мы проповедуем то же самое Евангелие, которое проповедовал апостол Павел, – божественное Евангелие благодати, а не человеческое «евангелие» дел. И наоборот, если вас в этом не упрекают, то, возможно, вы недостаточно ясно провозглашаете спасение одной только верой? Возможно, вы аккуратно подмешива-

ваете к вере дела? Ведь если вы будете проповедовать спасение делами или «верой + делами», то вас никогда не упрекут так, как упрекали Павла: «Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?» «Не делать ли нам зло, чтобы вышло добро?» Так что эти вопросы – это, можно сказать, один из критериев истинного Евангелия.

Итак, сторонники **спасения делами** задают этот вопрос в качестве насмешки, *возражая* учению о спасении по благодати. Однако некоторые люди задают тот же самый вопрос уже вполне серьезно. Они говорят: человек спасается по благодати, а не по делам, значит, нельзя требовать от христианина праведной жизни. Требовать от христианина праведности – значит добавлять к благодати дела! Это учение называется **антиномизмом**, то есть «отрицанием закона» (от греч. *ἀντί*, *анти*, «против» + *νόμος*, *номос*, «закон»). Для таких людей спасение по благодати становится оправданием для греха.

Антиномизм приписывают Григорию Распутину, который в XIX–XX вв. имел определенное влияние на царскую семью. Ему приписывают такие высказывания, что это нормально – быть великим грешником, потому что чем больше человек грешит, тем более глубоко он переживает Божье прощение, когда кается¹. Это **явный, или открытый, антиномизм**.

Также бывает неявный, или **скрытый антиномизм**, ко-

¹ Bruce F. Romans: An Introduction and Commentary. Tyndale New Testament Commentaries, vol. 6. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1985. P. 138–139.

гда говорят: «Я все равно остаюсь грешником, я все равно идолопоклонник, я все равно никогда не стану таким ревностным христианином, как Павел. Единственное утешение, которое я нахожу, – это то, что я грешник, прощенный благодатью». При таких рассуждениях спасение по благодати становится оправданием для того, чтобы не прикладывать слишком больших усилий к своей христианской жизни.

Применение:



Когда вы объясняете учение о спасении одной только верой, независимо от дел, достаточно ли ясно вы излагаете эту истину, так что у людей появляется вопрос: для чего же тогда добрые дела? Или вы подмешиваете добрые дела к основаниям спасения, так что такой вопрос даже не возникает?



С другой стороны, не говорите ли вы, что раз мы спасаемся по благодати, независимо от дел, то можно жить, как хочешь (явный антиномизм)?



Не говорите ли вы, что быть абсолютно святыми у вас все равно не получится, поэтому можно не сильно стараться или не сильно переживать, что вы продолжаете грешить (скрытый антиномизм)?

Итак, задан вопрос. «Оставаться ли нам в грехе, чтобы

умножилась благодать?» Какой же Павел даст ответ?

Ответ (6:2)

Ответ на предыдущий вопрос обозначен во 2-м стихе:

Никак. ² *Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?*
(Рим. 6:2).

Прежде чем вникнуть в ответ апостола Павла, давайте отметим, чего он не говорит. И это один из тех редких случаев, когда молчание говорит громче слов! Павел не говорит: «Если будем оставаться в грехе, то потеряем спасение!» Казалось бы, это так очевидно! Это самый частый ответ, который дают сторонники спасения делами: «Если будешь продолжать грешить – можешь потерять спасение». И это самый простой и самый актуальный ответ, если бы только Павел верил в потерю спасения. Однако апостол Павел во всей этой главе, где он разбирает именно этот вопрос, ни разу не прибегает к такому ответу! Это значит, что Павел не верил в потерю спасения. Напротив, в предыдущем контексте он уже говорил, что мы «стоим в благодати» (5:2), то есть вошли в новый статус в наших отношениях с Богом – этот статус определяется благодатью. Он говорил, что мы «хвалимся надеждою славы Божией» (5:2). Это подразумевает, что наша надежда войти в славу Божью настолько тверда и определен-

на, что мы можем ей хвалиться. Он напоминал, что «...Христос умер за нас, когда мы были еще грешниками», и добавлял: «Поэтому тем более ныне, будучи оправданы Кровью Его, спасемся Им от гнева» (5:8–9). Это значит, что сохранить наше спасение для Бога легче, чем изначально приобрести его. Павел также учил, что «...если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его» (5:11). Это подразумевает, что воскресение Иисуса Христа, Его вечная жизнь и непрекращающееся ходатайственное служение являются надежной гарантией нашего спасения.

Итак, Павел не говорит, что если мы будем грешить, то потеряем спасение. Он не прибегает к такому ответу и вообще не идет в этом направлении. Что же он говорит? Как он объясняет, почему христианин не может оставаться в грехе? А вот как: *Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?* (6:2). Его ответ основан на том, что с нами произошло при обращении ко Христу, как изменилось наше внутреннее состояние. *Мы умерли для греха.* Христианство – это смерть для греха. Когда мы обратились ко Христу, мы умерли. Причина, почему спасенный христианин не может свободно грешить, заключается не в том, что он рискует потерять спасение в будущем, а в том, что он умер для греха в прошлом! То есть он просто органически не может свободно идти навстречу греху, ведь он умер для прежней жизни и воскрес навстречу новой!

О нашей смерти во Христе говорят и другие места Писания. В Колоссянам 3:3 сказано: «Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге». Поскольку через веру мы стали едины со Христом, в Его смерти и мы умерли для прежней жизни, и теперь вся наша жизнь – в Нем. Во 2 Коринфянам 5:14 Павел объясняет: «Ибо любовь Христова объемлет нас, рассуждающих так: если один умер за всех, то все умерли». Поскольку мы через веру едины со Христом, то, когда Христос умер за нас, мы все умерли в Его смерти. Двумя стихами позже он делает из этого вывод: «Итак, кто во Христе, тот [новое творение]; древнее прошло, теперь все новое» (ст. 17). Раз мы умерли со Христом в Его смерти, наша прежняя жизнь канула в лету. Теперь у нас новая жизнь – «теперь все новое». В Послании к галатам Павел говорит: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живет во мне Христос» (Гал. 2:19–20). Та же самая логика: поскольку мы через веру стали едины со Христом, то, когда Христос был распят, мы были распяты там вместе с Ним. Следовательно, заключает Павел, «уже не я живу, но живет во мне Христос».

Что означает, что мы умерли «для греха»? Значит ли это, что мы в принципе утратили способность грешить? Нет. Это значит, что грех потерял свою власть над нами². Так же, как в Римлянам 7:4 Павел скажет: «Так и вы, братья мои, умерли для закона телом Христовым...» Это не значит, что вы

² Стотт Дж. Послание к римлянам. Библия говорит сегодня. СПб.: Мирт, 2004. С. 200.

в принципе не можете начать жить по закону. Можете, хотя вы и умерли для закона! «Вы умерли для закона» означает, что закон потерял над вами свою власть, вы теперь не связаны законом. Так же и смерть для греха не означает, что вы стали неспособны согрешить. Но это значит, что грех потерял свою власть над вами, поэтому вы можете на законном основании сопротивляться греху и освобождаться от него.

Таким образом, одно и то же событие – смерть Христа на голгофском кресте за наши грехи – служит основанием и нашего оправдания, и нашего освящения. Умерев на кресте, Иисус заплатил наш долг перед Богом – это основание нашего оправдания. А поскольку мы через веру умерли вместе с Ним и стали новым творением, мы не должны возвращаться к прежней греховной жизни – это основание нашего освящения. «Оправдание и освящение – это не различные стадии в спасении; скорее, это разные стороны непрекращающегося Божьего труда искупления в жизни верующего, в результате которого Он не только объявляет человека праведным, но и [делает его новым творением], чтобы он *стал* праведным»³.

Применение:



Сознаете ли вы, что во Христе вы умерли для прежней

³ Мак-Мак-Артур Дж. Римлянам 1–8. Толкование книг Нового Завета. Мн.: Славянское евангельское общество, 2018. С. 329–330.

жизни с ее грехами? Если вы стали верующими, то у вас началась новая жизнь – жизнь, посвященная Богу в Его царстве праведности.



Понимаете ли вы, что вы не можете сознательно оставаться в грехе, потому что со Христом вы умерли для греха? Если вы воскрешаете свою прежнюю грешную жизнь, то вы идете наперекор Божьему плану и всему, что с вами сделал Бог через Христа.

Итак, мы увидели вопрос и ответ. А теперь давайте выслушаем объяснение.

Объяснение (6:3–4а)

³ *Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?* ⁴ *Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть...* (Рим. 6:3–4а).

Прежде чем что-либо говорить об этих стихах, надо разобраться, о каком крещении здесь идет речь. Дело в том, что этот текст часто цитируют в отношении водного крещения. Однако, если бы Павел имел в виду совершаемый людьми обряд, то он, во-первых, противоречил бы сам себе, ведь в первых главах Римлянам он убедительно доказывал, что спасение происходит не через дела и обряды, совершаемые че-

ловеческими руками. Если спасение происходит не через обрезание, то оно не может происходить и через крещение! А в этой главе он связывает крещение во Христа с нашей смертью, воскресением и вечной жизнью в Нем. Во-вторых, если бы здесь говорилось о водном крещении, то из этих стихов выводилось бы нереальное учение о том, что каждый, кто прошел обряд водного крещения, является непременно спасенным. Ведь Павел говорит не просто о том, что крестившиеся во Христа в смерть Его крестились. Он говорит так, что не допускает исключений: *все мы*. Получалось бы, что все, кто крестился, соединились с Ним подобием Его смерти и воскресения (ст. 5), освободились от греха (ст. 7), будут жить с Ним (ст. 8) и должны почитать себя мертвыми для греха (ст. 11). Но можно ли это отнести ко всем толпам людей, которые когда-либо в жизни прошли обряд водного крещения? Ответ очевиден. Итак, здесь речь идет не о водном крещении. Тогда о каком?

Смысл слова «крещение» (βαπτισμα, *ба́птисма*) в древнегреческом языке – погружение. «Крестить» (греч. βαπτίζω, *бапти́дзо*) – значит погружать. Если прочитать этот текст в его самом буквальном значении, то становится понятно, что речь идет о «крещении во Христа», то есть «погружении во Христа». Через веру мы погрузились в Христа, духовно слились с Ним, как бы спрятались в Нем. Христианские богословы называют это «союз со Христом». Верующий становится неразрывно связан со Христом в своей внут-

ренней духовной сущности, так что он уже не может быть отделен от Иисуса Христа, как сказано: «А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом» (1 Кор. 6:17). Его тело становится телом Иисуса: «Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы?» (1 Кор. 6:15). И сама его жизнь становится принадлежащей Христу, так что Иисус как бы проживает нашу жизнь через нас: «...уже не я живу, но живет во мне Христос» (Гал. 2:20). О таком духовном союзе со Христом Павел говорит еще в одном стихе, который часто ошибочно цитируют применительно к водному крещению: «...все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал. 3:27). Этот стих учит, что тот, кто через веру погрузился во Христа, становится со всех сторон окружен Им. В результате, когда Бог смотрит на нас, Он – в определенном юридическом смысле – действительно видит Христа, в Которого мы «облеклись», как в одежду.

Какое отношение ко всему этому имеет водное крещение? Кто-то мог бы сказать, что никакого, но это тоже было бы не совсем верно. Водное крещение – это символ того, о чем здесь говорится. Обряд водного крещения символически представляет картину нашего погружения во Христа, в результате которого мы соединились с Его смертью и умерли для нашей прошлой жизни.

Итак, через веру мы стали едины с Христом, духовно погрузились в Него. В результате этого мы соединились и с Его смертью – как бы погрузились в нее: *Неужели не знаете, что*

все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? (6:3). Каковы следствия нашей смерти для греха? В результате того, что мы во Христе пережили смерть, наша прежняя греховная жизнь закончилась. Это значит, что мы больше не связаны обязательствами перед своими прежними хозяевами – сатаной, грехом и смертью. Мы умерли для прежнего царства и родились в новом. Теперь у нас новое гражданство и новая принадлежность. Раньше мы были в царстве Адама, теперь – в царстве Христа! Это подразумевает, что грех теперь не имеет над нами юридической власти. Мы не должники греха, чтобы исполнять его волю. И мы не должники греха, чтобы нести за него наказание. Наше отделение от греха – полное и окончательное, ведь мы не только умерли, но и погребены! *Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть...* (6:4). Как погребенный человек уже не выходит из своей могилы, так и мы погребены со Христом навсегда. «Древнее прошло, теперь все новое» (2 Кор. 5:17).

Давайте теперь вернемся к первоначальному вопросу: *Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?* После всего, что мы только что узнали, ответ на него становится очевиден. Если мы во Христе, то мы соединились с Его смертью и умерли для греха. А значит, сознательно возвращаться к греху – не вариант. Теперь у нас новая жизнь – не в царстве греха, а в царстве праведности. *Что же скажем? остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Никак. Мы умерли для греха: как же нам жить в*

нем? Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть... (Рим. 6:1–4).

Когда миссионер Джеймс Кальверт приближался к островам Фиджи, капитан корабля пытался отговорить его, чтобы он не высаживался на острове каннибалов. «Если вы поедете туда, – сказал капитан, – вы умрете!» На что Кальверт ответил: «Я умер еще до того, как приехал сюда!»⁴ «Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге» (Кол. 3:3).

Применение:



Соединились ли вы со Христом через веру? Если да, то вы облеклись в Него со всех сторон, умерли для прежней жизни и погребены в Его гробнице. Из этой гробницы выйдет новая воскресшая жизнь, но об этом – в следующей главе.



Если вы только лишь приняли водное крещение, но не погрузились верой во Христа, то это крещение – не более чем ванна для вашего тела, которая ничего не дает для души. Уверуйте во Христа по-настоящему и станьте единым духом с Господом (1 Кор. 6:17).

Жив ли ты?

⁴ Morgan R. Nelson's Annual Preacher's Sourcebook: 2002 Edition. Nashville: Thomas Nelson, 2001. P. 311.

Римлянам 6:4б–5

Это было унижительное наказание⁵. На глазах у миллионов зрителей восемь человек стояли в стыде, отказываясь верить вердикту судей. После многих лет упорного труда и бесчисленных тренировок, несмотря на потраченные спонсорами огромные средства, четыре женские пары бадминтонисток были дисквалифицированы и удалены с Олимпийских игр. «Какое же преступление они совершили?» – спросите вы. Они были дисквалифицированы... только не смейтесь... за то, что недостаточно старались.

Два китайских дуэта, один дуэт из Южной Кореи и один из Индонезии были безжалостно дисквалифицированы на играх 2012 года за то, что они – по словам вице-президента Международного олимпийского комитета – «не прикладывали максимум усилий, чтобы выиграть матч». Все претендентки прошли отборочные туры. А затем они пытались слить свои матчи – скорее всего, чтобы попасть на более слабого соперника в основной сетке соревнований. Комичность ситуации в том, что взрослые тетеньки, спортсменки олимпийского уровня никак не могли перебросить воланчик че-

⁵ Archer C. This May Hurt a Little: Can Christians Lose Heavenly Rewards? 13.12.2021. URL: <https://thecripplegate.com/this-may-hurt-a-little-can-christians-lose-heavenly-rewards/> (дата обращения: 23.03.2026).

рез сетку, раз за разом теряя подачу. Они бьют ракеткой по волану – а он, окаянный, как будто не из пробки сделан, а из листа бумаги, никак не хочет подлетать вверх! Спортсменки даже не пытались изобразить недовольство тем, что теряли очки. Как будто так и надо играть. Как будто это новые правила бадминтона: попади воланом в сетку! Однако их невнятная игра стоила им надежд побороться за олимпийское золото. Они были с позором удалены с соревнований.

К сожалению, мы нередко наблюдаем параллель этому в христианском мире. Спасение по благодати – драгоценная истина. Однако многие люди успокаивают себя тем, что они спасены, даже не пытаясь прикладывать никаких серьезных усилий к богоугодной жизни. К таким людям, которые хотели продолжать грешить, прикрываясь знаменем «спасен однажды – спасен навеки», апостол Павел обращает свой пламенный вопрос: «Что же скажем? Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Никак! Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?» (Рим. 6:1–2).

Обсуждая стихи 1–4, мы уже увидели первый ответ апостола Павла на ложный довод, что можно оставаться в грехе, так как мы спасаемся не по делам, а по благодати. Павел говорит: «Мы не можем оставаться в грехе, потому что *умерли*». Во Христе мы умерли для греха: так как же мы можем оставаться в нем? В следующих стихах мы прочитаем вторую часть ответа: «Мы не можем оставаться в грехе не только потому, что мы умерли, но и потому, что *воскресли*». Да-

вайте прочтем 4–5 стихи:

⁴ ...дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. ⁵ Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения... (Рим. 6:4б–5).

В этом тексте мы увидим **три характеристики нашего духовного воскресения** во Христе.

Духовное воскресение осуществляется Божьей силой (6:4б)

...дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца... (Рим. 6:4б).

Как указывают толкователи, под «славой» в данном случае имеется в виду Божья славная сила⁶. Это как при воскрешении Лазаря: в Иоанна 11:23 Иисус говорит Марфе: «Воскреснет брат твой». А в 40-м стихе Он говорит ей о том же самом: «Не сказал ли Я тебе, что, если будешь верить, увидишь славу Божию?» Когда Лазарь воскрес, Мар-

⁶ Cranfield C. A Critical and Exegetical Commentary on the Epistle to the Romans: In 2 vols. International Critical Commentary / Ed. Emerton J., Cranfield C., Stanton G. et al. London: T. & T. Clark, 2004. Vol. 1. P. 304. (Далее – Cranfield. Romans 1–8 или Cranfield. Romans 9–16).

фа увидела славу Божию. Какую славу? Славу, проявленную в Божьем чуде воскрешения Лазаря, то есть в Божьей силе. Бог показал Свою славную силу, воскресив мертвеца. Так и здесь: Христос воскрес из мертвых благодаря славной силе Отца.

Давайте попробуем представить себе воскресение мертвого человека, например, того же Лазаря. Вот Лазарь заболел и умер... К тому моменту, как Иисус пришел в город Вифанию, где ранее проживал умерший, прошло уже четыре дня после смерти... Вот Иисус вместе с Марфой и Марией, а также учениками и толпой народа приходит к гробнице. Поскольку Лазарь уже четыре дня как похоронен, смерть уже полностью овладела его телом, которое к тому времени должно было уже начать разлагаться. И вдруг, вопреки взволнованному предупреждению Марфы, что прошло четыре дня и «уже смердит» (ст. 39), Христос отдает приказание откатить камень, заграждающий вход в гробницу. Затем говорит внутрь этой черной дыры, за которой прячется пещера с мертвым телом: «Лазарь, выйди вон!» И тут происходит невообразимое: мертвые клетки становятся живыми, токсины удаляются из крови, кишечника и тканей, холодное тело теплеет, все химические процессы, идущие в организме и снабжающие нас энергией, снова запускаются, землястая кожа розовеет, остановившееся сердце начинает биться, нейроны оживают электроимпульсами, задеревеневшие мышцы становятся мягкими и упругими и начинают сокра-

щаться. Душа возвращается в тело. Лазарь выходит из гробницы.

Это невообразимое чудо! Кто мог совершить такое? – Только Бог. Никакой человек не смог бы этого сделать! Никакой маг, трюкач или иллюзионист не способен совершить такое чудо. Никакой врач с самым престижным дипломом, годами образования и самой современной аппаратурой не может дать жизнь умершему. А Иисус смог! И это явило Божью славу. Бог обладает силой вдыхать жизнь в мертвое. Он обладает силой воскрешать.

Точно такая же славная сила действует и в нас, воскрешая нас духовно. Как мы прочитали в изучаемом стихе (Рим. 6:4): *...дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни*. Подобно тому как великая и славная сила Божья проявилась в воскрешении Иисуса Христа, такая же славная сила необходима для того, чтобы дать нам *обновленную жизнь*, то есть духовного мертвого человека сделать духовно живым.

О том же самом Павел говорит и в другом послании. Ефесянам он пишет, что мы веруем не благодаря своим естественным способностям, а благодаря могущественной и суверенной силе Божьей: «...нас, верующих по действию державной силы Его» (Еф. 1:19). И для того, чтобы человек уверовал, необходима сила настолько же могущественная, как для воскрешения мертвого тела Иисуса: «...и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию

державной силы Его, которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах...» (Еф. 1:19–20).

Подумайте: если наше духовное воскресение происходит Божьей силой, то неужели эта сила вдруг остановится или окажется бессильной в том, чтобы нас не только воскресить к новой жизни, но и продолжить далее очищать от греха? Конечно же нет! Вновь действует тот же аргумент – от сложного к простому: если Бог уже сделал более сложное, то Он не откажет и в более простом. Если Он уже воскресил нас к новой жизни, то тем более воскресенных будет очищать.

Применение:



Сознаете ли вы, что ваше духовное воскресение к новой жизни – это ничуть не меньшее чудо, чем воскрешение Лазаря или Иисуса Христа? Для того, чтобы вы духовно воскресли, понадобилось вмешательство всемогущей силы Божьей.



Благодарите Бога за Его силу, действующую в вас могущественно.

Духовное воскресение открывает новую жизнь (6:4в)

...так и нам ходить в обновленной жизни (Рим. 6:4в).

В самом буквальном виде эту фразу можно перевести: «... так и нам ходить в новизне [или обновлении] жизни». Акцент делается на слове «новизна / обновление»⁷. Павел подчеркивает, что у воскресшего обязательно начинается новая жизнь. Как жизнь воскресшего Христа была следствием Его смерти за наш грех, так и наша новая жизнь является обязательным следствием нашей смерти для греха во Христе⁸. Соединившись со Христом через веру, мы пережили и Его смерть, и Его воскресение – одно без другого не бывает. Если мы умерли со Христом, то и воскресли вместе с Ним. А это значит, что в нас действует «сила воскресения Его» (Фил. 3:10), производящая в нас обновление жизни.

В чем же новизна этой жизни во Христе? Что у нас появляется нового в момент нашего духовного воскресения? Во-первых, у нас появляется **новое сердце**, как сказано: «И дам вам сердце новое... и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное» (Иез. 36:26). Сердце в Писании обычно связывается с разумом, волей и чувствами.

⁷ Некоторые специалисты по греч. грамматике классифицируют эту конструкцию как «определяемый родительный падеж» (attributed genitive) (Уоллас Д. Углубленный курс грамматики греческого языка: Экзегетический синтаксис Нового Завета. Новосибирск: Новосибирская библейская богословская семинария, 2010. С. 112). Однако использование именно генитивной конструкции (ἐν καὶνότητι ζωῆς), а не обычного прилагательного (ἐν καὶνῇ ζωῇ) связано с тем, что акцент делается именно на слове «новизна», а не на слове «жизнь».

⁸ Мак-Артур. Римлянам 1–8. С. 334.

Если до обращения ко Христу наше сердце было каменным, то есть лишенным подлинной духовной жизни и общения с Богом, то теперь оно «плотояное», то есть живое и способное направлять разум, волю и чувства к Богу.

Во-вторых, в момент соединения со Христом мы получаем **новый дух**, как сказано в обещании о новом завете: «...и дух новый дам вам...» (Иез. 36:26). В контексте данного обещания речь идет о Духе Божьем⁹, что явствует из параллелизма в стихах 26–27:

дам вам **сердце новое** — **дух новый** дам вам
дам вам **сердце плотяное** — вложу внутрь вас **дух Мой**

Дух Божий, поселившись в нас, дает нам желание и способность повиноваться Богу от всего сердца: «Вложу внутрь вас дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять» (Иез. 36:27). Кроме того, Бог обновляет и наш собственный дух, то есть нашу внутреннюю сущность, делая нас способными «...служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве» (Рим. 7:6).

В-третьих, Бог дает нам **новую песню**. «...И вложил в уста мои новую песнь – хвалу Богу нашему» (Пс. 39:4). Если наша старая песня воспевала нас самих, то новая песня по-

⁹ Cooper L. Ezekiel. New American Commentary, vol. 17. Nashville: Broadman & Holman, 1994. P. 317.

священа Богу, спасшему нас.

В-четвертых, духовное воскресение дает нам **новые желания**. В прежней жизни мы искали своего (ср. Фил. 2:21). А в обновленной мы получаем способность искать не земного, а небесного: «Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога...» (Кол. 3:1).

В-пятых, духовное воскресение дает нам **новые мысли**: мы начинаем думать не о том, о чем думали раньше. Теперь наши мысли чаще устремляются к небу, как сказано: «...о горнем помышляйте, а не о земном» (Кол. 3:2).

В-шестых, духовное воскресение производит в нас **новое поведение**. Апостол Петр напоминает: «Итак, как Христос пострадал за нас плотью, то и вы вооружитесь тою же мыслью; ибо страдающий плотью перестает грешить, чтобы остальное во плоти время жить уже не по человеческим похотям, но по воле Божией» (1 Пет. 4:1–2). Как Христос пострадал за нас плотью, то есть умер нашей смертью, так и мы, соединившись с Ним, пострадали плотью, то есть соединились с Его смертью. Погрузившись в Него через веру (это и есть то самое «крещение», о котором говорит 1 Пет. 3:21), мы умерли в Нем. Но в Нем мы и воскресли, чтобы отныне жить не для себя, а для Господа. Наше духовное воскресение изменило курс всей нашей жизни.

В-седьмых, духовное воскресение дает нам **новую надежду**. «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскре-

сением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому...» (1 Пет. 1:3). Это надежда на вечную жизнь, окончательное спасение и небесное наследство (ср. ст. 4–5). Она называется живой, потому что никогда не умирает.

Таким образом, после рождения свыше у нас начинается совершенно новая жизнь. Как Павел говорит в другом послании: «Итак, кто во Христе, тот [новое творение]; древнее прошло, теперь все новое» (2 Кор. 5:17). И еще: «Ибо во Христе Иисусе ничего не значит ни обрезание, ни необрезание, а [новое творение]» (Гал. 6:15).

Кто-то спросит: но если после рождения свыше у нас началась новая жизнь, то почему еще в нас так много старого? И здесь нам на помощь придет аналогия с Лазарем, которого воскресил Христос. Когда Лазарь воскрес и вышел из гробницы, он был обвит «...по рукам и ногам погребальными пеленами, и лицо его обвязано было платком» (Иоан. 11:44). Несколько минутами раньше Марфа сказала: «Господи! уже смердит; ибо четыре дня, как он во гробе» (ст. 39). И надо полагать, что, когда Лазарь вышел обвитый пеленами, от этих старых платков пахло трупом. Хотя Лазарь был новым воскресшим человеком, от него еще пахло старым. Так и мы: мы воскресли, но мы еще смердим¹⁰. В нас еще остается неизмененное, познавшее грех тело, а также остатки старых

¹⁰ У Мак-Артура есть проповедь с таким названием: «Духовно живые, но воняющие». URL: https://www.youtube.com/watch?v=_SmUVtc0Hks (дата обращения: 24.03.2025).

привычек. В нас остается память о старых делах. Поэтому мы должны продолжать бороться с грехом. В связи с этим, «обновленная жизнь» для христианина – это не только свершившийся факт, но и повеление, как мы прочитали в изучаемом стихе: *Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни* (Рим. 6:4). «Мы погреблись с Ним крещением в смерть» – это совершившийся факт. Это уже произошло для возрожденных верующих, и этого не нужно искать заново. А «дабы нам ходить в обновленной жизни» – это и следствие нашей смерти и воскресения во Христе, и наша цель, то есть то, к чему мы должны стремиться. Иными словами, поскольку Бог уже дал нам новую жизнь, наша задача – стараться жить именно этой новой, а не старой жизнью. О том, как это делать, мы еще будем говорить в следующих главах данной книги, по мере того как мы будем изучать следующие стихи Послания к римлянам.

Применение:



Просмотрите еще раз описание семи новых реальностей, которые дает нам духовное воскресение во Христе (новое сердце, новый дух, новая песня и т.д.). Подумайте: что из этого ясно проявляется в вашей жизни? Почему вы так считаете? (Расскажите об этом более подробно.)



Какие из этих семи новых реальностей не столь очевидны для вас? Как вы думаете, почему? Порассуждайте об этом. Может быть, обсудите этот вопрос с пасторами или духовными наставниками вашей церкви.

Духовное воскресение гарантируется союзом со Христом (6:5)

⁵ Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения... (Рим. 6:5).

Здесь сказано, что мы «соединены» со Христом. Употребленное в греческом оригинале слово (σύνφυτοι, *сумфутотой*) происходит от корня φύω (*фуюо*), «расти»¹¹, и приставки συν- (*сун-*), обозначающей общность. Получается: «расти вместе». Это подразумевает, что мы растем вместе с Христом, как ветка растет на дереве¹². Мы как бы привиты к Нему, как ветвь прививают к дереву.

Священное Писание часто пользуется аналогией приви-

¹¹ BDAG. P. 960; ср. φύω Ibid. P. 1070.

¹² Fitzmyer J. Romans: A New Translation with Introduction and Commentary. Anchor Yale Bible, vol. 33. New Haven: Yale University Press, 2008. P. 435. Ср. Дион Хрисостом (I–II вв. н.э.), комментируя этот текст: οὐ μακρὰν τ. θείου... ἀλλὰ ἐν αὐτῷ μέσῳ πεφυκότες μᾶλλον δὲ συμπεφυκότες ἐκείνῳ = не далеко от божественного... но внутри него самого произрастая, или даже возрастая вместе с ним (цит. по: BDAG. P. 960).

тия к дереву для описания человека, приобщившегося ко Христу через веру. Например, Павел пишет дальше в Послании к римлянам: «Если же некоторые из ветвей отломились, а ты, дикая маслина, привился на место их и стал общником корня и сока маслины, то не превозносишься перед ветвями. Если же превозносишься, то вспомни, что не ты корень держишь, но корень тебя» (Рим. 11:17–18). Бывший язычник привился к маслине, как ветка от дикого дерева прививается к благородной маслине. В результате эта новая привитая ветвь держится на корне и питается его соком. Так и мы соединены со Христом через веру: мы держимся на Нем и питаемся Его духовной силой. Не случайно Он сравнивает Себя с лозой, а нас – с ветвями: «Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего» (Иоан. 15:5).

Итак, мы привиты ко Христу, и это гарантирует, что мы получаем от Него новую жизнь: *Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения...* (Рим. 6:5). Синодальный перевод здесь не вполне точен. Буквально в греческом сказано не «должны быть», а «будем»! – в оригинале используется простое будущее время ἐσόμεθα (*эсόμεта*) – «мы будем». Будущим временем переводят Кассиан, НРП, РБО и большинство англоязычных переводов – при этом многие добавляют по смыслу: «конечно будем»¹³. Таким образом, Павел го-

¹³ Например, KJV, ESV, NASB, NRSV, NIV, NKJV, LEB, HCSB, NLT, NET.

ворит: «Поскольку мы соединены с Ним подобием смерти Его, то будем – обязательно будем! – соединены и подобием воскресения». Как привитие ветви к лозе гарантирует, что она получает от лозы сок, так наше привитие ко Христу гарантирует, что мы получаем от Него силу воскресения!¹⁴

Важно заметить, что сила новой воскресшей жизни, действующая в нас, становится возможной лишь благодаря союзу со Христом, в который душа вступает через веру. Как сказано: «...и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, – благодатью вы спасены, – и воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе...» (Еф. 2:5–6). Обратите внимание, что все эти действия совершены «со Христом» и «во Христе»: «оживотворил со Христом... воскресил с Ним... посадил на небесах во Христе...» На ту же реальность указывает Послание к евреям, говоря, что Бог производит в нас благоугодное Ему «через Иисуса Христа» (Евр. 13:20–21). Иными словами, в отрыве от Христа ничего не происходит. Все изменения в нашей духовной жизни осуществляются в тесном контакте с Ним, благодаря нашему сращению с Ним через веру.

¹⁴ Поскольку контекст описывает нынешний опыт христианина, будущее время *esometha* должно восприниматься как гномическое, описывающее логическое следствие из первой части стиха, поскольку крещение отождествляет человека не только с Христовой смертью, но и с воскресением. Хотя глагол стоит в будущем времени, он описывает участие в жизни воскресшего Христа, которое оправданный христианин переживает уже сейчас в результате встречи со Христом (Fitzmyer. Romans. P. 435).

Итак, оставаться ли нам в грехе, раз мы спасаемся не делами, а благодатью? Никак нет! Мы *умерли* для греха – как же нам жить в нем? И мы *воскресли* для новой жизни, посвященной служению Богу, – как же мы можем сознательно выбирать то, что противно Богу?

Много лет назад в Филадельфии был произведен научный эксперимент. Человека, приговоренного к смертной казни, в течение десяти минут после смерти взяли в физиологическую лабораторию. Перед учеными стоял вопрос: можно ли вернуть жизнь человеку после подтвержденной физической смерти? К головному мозгу подключили электроды. Тело смогли заставить совершать разные движения, вызывая сокращения тех или иных мышц. Но жизнь вернуть так и не смогли¹⁵. Действительно, человек своими усилиями может лишь имитировать жизнь. Но настоящую жизнь вдыхает Христос.

Применение:



Если вы уже обратились ко Христу, то сознаете ли вы свое единство с Ним? Сознаете ли вы, что вы сросшены с Ним так, как привитая ветка сросшена со стволом? Если да, то что это дает для вашей духовной жизни?



¹⁵ Tan P. Encyclopedia of 7700 Illustrations. Garland, TX: Bible Communications, Inc., 1996. P. 1144 (№ 5033).

Если вы не сознаете единство со Христом, то что этому мешает и как это исправить?

Сила новой природы

Римлянам 6:6–9

Первые пять глав Послания к римлянам ясно учат, что человек спасается независимо от своих дел или заслуг – исключительно Божьей милостью. Но если мы спасаемся не по делам, а по благодати, значит ли это, что можно свободно относиться к греху и не бороться с ним? Апостол Павел отвечает на этот вопрос в 6-й главе. Важно заметить, что он ни разу не говорит, что мы не должны продолжать грешить, иначе можем потерять спасение. Ни разу! Вместо этого апостол дает совершенно иные ответы. Во-первых, мы не можем продолжать грешить, потому что умерли со Христом (6:1–4а), а значит, мы умерли для греха. Во-вторых, мы не можем продолжать грешить, потому что воскресли со Христом (6:4б–5), а значит, воскресли для новой жизни служения Богу. В-третьих, мы не можем продолжать грешить, потому что во Христе стали новым творением (6:6–9). Таким образом, чтобы не грешить, мы должны принять то, что для нас сделал Христос (6:10–11). Мы остановились на третьей части этого текста – стихи 6–9, где говорится, что верующий не может оставаться в грехе, потому что он стал новым человеком. Давайте прочитаем Римлянам 6:6–9:

⁶ ...зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху; ⁷ ибо умерший освободился от греха. ⁸ Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, ⁹ зная, что Христос, воскреснув из мертвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти (Рим. 6:6–9).

Напомним, что Павел продолжает отвечать на вопрос: «Остаться ли нам в грехе?» (Рим. 6:1). В прочитанном тексте мы увидим **три сферы, в которых Христос дал нам свободу, чтобы мы более не оставались в грехе**.

Свобода от рабства старой природы (6:6а)

Во-первых, Христос дал нам свободу от рабства старой природы. На это указывает 6-й стих:

⁶ ...зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное ... (Рим. 6:6).

Чтобы понять урок, заложенный в этом стихе, нужно прежде всего разобраться с тем, что такое «ветхий человек». Есть довольно популярная точка зрения, что у верующего одновременно присутствуют две природы: ветхий и новый человек, и они между собой борются. В результате возника-

ет такая картина, что верующий человек похож на разделившуюся внутри себя персону. Как известно, «всякое царство, разделившееся само в себе, опустеет; и всякий город или дом, разделившийся сам в себе, не устоит» (Матф. 12:25).

Более вероятно, что ветхий и новый человек – это не одновременно существующие реальности, а хронологические стадии. «Ветхий» – это старый, то есть прежний, а «новый» – это нынешний. Слово, которое переведено в нашем стихе как «ветхий» (греческое слово *παλαιός*, *палайос*), может обозначать «старый» по времени, то есть «прежний, бывший ранее»¹⁶. Однокоренное слово используется во 2-м Послании Петра 1:9: «А в ком нет сего, тот слеп, закрыл глаза, забыл об очищении прежних [*παλαι*, *палай*] грехов своих». Таким образом, по нашему мнению, *ветхий наш человек* – это то, какими мы были прежде, до обращения ко Христу.

Такую точку зрения поддерживают многие толкователи. К примеру, Мак-Артур пишет: «Ветхий человек, о котором Павел говорит в 6-й главе Послания к римлянам, – это не кто иной, как неспасенный... человек вне божественного искупления и новой жизни...»¹⁷ В другом комментарии он поясняет, что спасение – это «не добавление нового “я” к старому “я”. Во Христе старое “я” перестало существовать (2 Кор. 5:17). <...> Ветхий человек – это необращенная при-

¹⁶ Zodhiates S. The Complete Word Study Dictionary: New Testament. Chattanooga, TN: AMG Publishers, 2000, #3820; BDAG. P. 751.

¹⁷ Мак-Артур. Римлянам 1–8. С. 335.

рода, которая истлевает в обольстительных похотях»¹⁸, тогда как новый – это рожденный свыше человек, «новое творение». Джон Стотт комментирует: «...наше старое “я” подразумевает не наше низшее “я”, но наше прежнее “я”, того “человека, которым мы когда-то были” (NEB), “нашу старую человеческую сущность” (REB), того человека, которым мы были в Адаме. Поэтому то, что было распято со Христом, – это не часть нас самих, называемая нашей старой натурой, но весь человек целиком, каким он был прежде, до обращения. Это необходимо понять, потому что фраза “наше старое ‘я’ было распято” (ст. 6) эквивалентна фразе “мы умерли для греха” (ст. 2)»¹⁹. Такой же точки зрения придерживался мой учитель д-р Роберт Томас, новозаветный редактор перевода NASB и известный евангельский библеист. Многие другие толкователи тоже придерживаются аналогичного взгляда. Итак, по моему мнению, *ветхий наш человек* – это наша прежняя жизнь. Это то, какими мы были раньше. Это старый, или прежний, человек.

Что же Писание говорит об этом «прежнем человеке»? Что он умер! ...*Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное ...* (6:6). «Распят» в данном стихе значит «умер», причем умер окончательно и бесповоротно. «Из чего это следует?» – спросите

¹⁸ MacArthur J. Ephesians. MacArthur New Testament Commentary. Chicago: Moody Press, 1986. P. 177.

¹⁹ Стотт. Послание к римлянам. С. 205.

вы. Из того, что здесь сказано, что мы распяты «с Ним» – со Христом. Смерть нашего ветхого человека должна быть такой же, как смерть Самого Христа, потому что мы умерли в Нем и с Ним. Точно так же, как Христос в результате распятия умер не понарошку, а по-настоящему, так и мы, соединившись с Ним через веру, умерли для нашей прежней жизни полностью и до конца²⁰.

Нередко задают вопрос: а это не то же ли самое, о чем говорит Галатам 5:24: «Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями»? Ответ – нет. В Римлянам 6 говорится о том, что Бог сделал с нами, а в Галатам 5 – о том, что мы делаем с нашей плотью. Бог распял нашего ветхого человека во Христе, так что он умер полностью, а мы желания своей плоти распинаем на земле лишь частично. Бог во Христе уже умертвил нашего ветхого человека, а мы желания плоти продолжаем умерщвлять ежедневно, пока живем. То есть эти тексты, хотя и используют один и тот же образ распятия, говорят о разных вещах.

Итак, возвращаясь к Римлянам 6:6, мы видим главное утверждение данного текста: наш ветхий человек умер! То есть наша прежняя неверующая жизнь закончилась, и началась новая! Как Павел говорит в другом послании: «Итак, кто во Христе, тот [новое творение]; древнее прошло, теперь

²⁰ Moo D. The Epistle to the Romans. New International Commentary on the New Testament / Ed. Stonehouse N., Bruce F., Fee G. Grand Rapids: Eerdmans, 1996. P. 373.

все новое» (2 Кор. 5:17).

Что означает смерть прежнего человека, которым мы когда-то являлись? Это означает свободу от рабства нашей старой природы: *...зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное ...* Распят, чтобы было упразднено, то есть отменено, уничтожено²¹. Наше прежнее «я» распято со Христом, чтобы тело, являющееся рабом греха, ушло со сцены и больше не имело над нами господства. Таким образом, в Иисусе Христе мы освобождены от диктатуры своей прежней неверующей жизни.

Применение:



Стали ли вы новым человеком через веру в Христа?



Верите ли вы, что во Христе ваше прежнее «я», поработившее греху, умерло? Если оно умерло, то что это означает?

Итак, первая сфера, в которой Христос дал нам свободу, – свобода от рабства старой природы. Давайте взглянем на вторую сферу.

Свобода от рабства греха (6:6б–7)

О второй сфере, в которой Христос дал нам свободу, го-

²¹ См. BDAG. P. 525–526 (καταργέω).

ворит следующая часть текста:

...дабы нам не быть уже рабами греху; ⁷ ибо умерший освобожден от греха (Рим. 6:6б–7).

Христос даровал нам свободу от рабства греха: *...дабы нам не быть уже рабами греху...* И это тоже связано с нашей смертью во Христе: *...ибо умерший освобожден от греха.* По сути, это не самостоятельная мысль, а следствие предыдущего пункта. Поскольку наша смерть во Христе освободила нас от рабства старой природы, мы вместе с тем стали свободны и от рабства греха.

В прошлой жизни нашим господином был грех, и мы, будучи его рабами, выполняли все его прихоти. Но когда мы умерли со Христом, мы освободились от этого рабства. Как сказано в нашем тексте: *... умерший освобожден от греха.* Слово, переведенное как «освободился», – греч. δέδικαίωται (*дедикайотай*) – буквально означает «оправдался», то есть был признан свободным от легальных долговых обязательств, освобожден юридически, удовлетворив все требования закона²². Идея такова, что когда предоставляются доказательства смерти раба, то требования закона по отношению к нему считаются выполненными, и хозяин больше ничего не может от него потребовать. Раб больше не привязан к своему прежнему господину, ведь раб уже умер!

²² BDAG. P. 249.

Во время некоторых войн в прошлые века бывали такие случаи, что вместо одного человека на войну записывался другой, который потом погибал в сражениях. В таких случаях суд не мог снова отправить на войну первого – в глазах закона он уже считался мертвым и выполнившим все свои обязательства. Суд не мог предъявить к нему никакие требования. Мертвый исполнил закон. Так и мы, объединившись через веру со смертью Христа, выполнили все требования закона. Тем самым мы легально освободились – «оправдались» – от греха.

Напротив, если человек не умер, а только изменил свою внешность, то закон продолжает его держать на привязи. В романе Виктора Гюго «Отверженные» рассказывается о том, как беглый каторжник Жан Вальжан отвернулся от прежней жизни, стал весьма уважаемым человеком и даже получил должность мэра небольшого города под новым именем Мадлен. Однако наступил момент, когда полицейский инспектор Жавер обнаружил, что именно этот человек – мэр города, господин Мадлен – является беглым каторжником Жаном Вальжаном. И тогда все достигнутое г-ном Мадленом благополучие было уничтожено в одночасье. Он был вынужден оставить свой пост, свою благополучную жизнь, предстать перед судом и получить приговор. Почему? Потому что он не умер, а лишь изменил свою внешность.

Во Христе мы не просто изменили внешность или сменили имя. Мы соединились со смертью Христа и в Нем умер-

ли окончательно и бесповоротно. В результате мы освободились от прежних долговых обязательств. «Как распятие Христа означало, что Он освободился из-под власти греха (6:10), закона (Гал. 4:4) и смерти (ст. 9; Фил. 2:7–8), так и наше со-распятие Христу означает, что мы освободились от власти греха (Рим. 6:6–7), закона (6:14; 7:4) и смерти (8:1–11)»²³.
...Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху... (6:6).

Свобода от рабства греха связана с теми переменами, которые Бог производит в нас в момент возрождения. Библия учит, что, во-первых, при возрождении Бог обновляет нас. В Послании к Титу апостол Павел говорит о «бане возрождения и обновления Святым Духом» (Тит. 3:5). Слово «бана» (греч. λουτρόν, *лотрón*) указывает на омовение от греха, а «обновление» говорит о том, что внутренняя сущность человека становится новой, отличной от прежнего состояния. В момент возрождения Бог делает нас новым человеком.

Во-вторых, в момент возрождения Бог очищает нас. Апостол Петр учит в Деяниях апостолов о принятии в Церковь язычников: «...Сердцеведец Бог дал им свидетельство, даровав им Духа Святого, как и нам; и не положил никакого различия между нами и ими, верую очистив сердца их» (Деян. 15:8–9). Петр говорит, что в момент, когда язычники уверо-

²³ Moo. The Epistle to the Romans. P. 373.

вали, их сердца были очищены Богом. То есть Бог удалил из их сердец нечистоту греха, которая там раньше правила. О том же говорил Павел коринфянам: «Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники – Царства Божия не наследуют. И такими были некоторые из вас; но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего» (1 Кор. 6:9–11). До обращения ко Христу многие из нас были рабами самых грязных и мерзких грехов. Но в момент покаяния Господь нас омыл, освятил и оправдал. Это значит, что такие вопиющие грехи больше не могут характеризовать нашу жизнь. Мы были очищены от них Богом.

В-третьих, в момент возрождения Бог озаряет наши сердца Своим светом. Во 2-м Послании коринфянам Павел пишет: «...потому что Бог, повелевший из тьмы воссиять свету, озарил наши сердца, дабы просветить нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа» (2 Кор. 4:6). Подобно тому как в первый день творения Бог сказал: «Да будет свет!» – и темная Вселенная озарилась сиянием, так и сейчас Бог говорит: «Да прольется свет в сердце этого человека!» – и в его сердце загорается свет «познания славы Божьей». Он начинает видеть Бога духовным зрением и познавать Его славу.

В-четвертых, в момент возрождения Бог делает нас спо-

собными к дальнейшим переменам. Павел говорит о том, что мы облакаемся «...в нового [человека], который обновляется в познании по образу Создавшего его...» (Кол. 3:10). Это подразумевает, что наше обновление не закончено – оно продолжается день за днем. Мы продолжаем внутренне преобразовываться в образ Создателя, и это происходит через возрастающее познание Господа.

Важно отметить, что свобода от рабства греха – это существенная характеристика Нового завета. Послание к евреям цитирует Божье обещание: «Вот завет, который завещаю дому Израилеву после тех дней, говорит Господь: вложу законы Мои в мысли их, и напишу их на сердцах их; и буду их Богом, а они будут Моим народом» (Евр. 8:10)²⁴. Если в завете Моисеевом заповеди были начертаны на камнях и пергаменте, то в Новом они записываются на сердцах. Поэтому Моисеев завет люди не могли исполнять – он был для них «[бременем], которого не могли понести ни отцы наши, ни мы» (Деян. 15:10), а Новый завет смогут, ибо это обеспечивает Сам Господь, Который обещает: «Вложу внутрь вас Дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять» (Иез. 36:27). Таким образом, способность нового сердца к соблюдению заповедей – это важная богословская характеристика Нового завета, без которой не существует настоящего Евангелия. Каж-

²⁴ Это цитата из ветхозаветного обещания о новом завете из Книги Иеремии 31:33.

дый вступивший через веру в Христа в Новый завет обретает внутреннюю способность исполнять Божьи заповеди.

Благодаря всем этим вещам – обновлению, очищению, озарению Божьим светом, продолжающемуся освящению и способности к исполнению Божьих заповедей – мы перестаем быть рабами греха и получаем возможность эффективно бороться с грехом. Что это означает? Это означает, что если до возрождения человек не может не грешить, поскольку он раб греха, то после возрождения – может не грешить. Мы еще продолжаем грешить, но уже не являемся рабами греха. Грех – это уже не неизбежность. Когда мы грешим, мы делаем это по собственному выбору, а не по необходимости, как сказано: «...каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью...» (Иак. 1:14).

Применение:



Если вы уверовали во Христа, то вы уже не раб греха. Подумайте, что из этого следует? Как должно измениться ваше отношение к своей жизни? Как это влияние на понимание вашей ответственности перед Богом?



Если вы, не будучи рабом греха, продолжаете грешить, то почему вы это делаете? И как с этим бороться?

Итак, мы рассмотрели первые две сферы, в которых Хри-

стос дал нам свободу: (1) свобода от рабства старой природы и (2) свобода от рабства греха. Давайте взглянем на третью сферу.

Свобода от рабства смерти (6:8–9)

⁸ Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, ⁹ зная, что Христос, воскреснув из мертвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти (Рим. 6:8–9).

Выражение *если же мы умерли со Христом* подразумевает, что мы с Ним действительно умерли²⁵. Это берется в качестве исходной посылки, из которой затем делается вывод: если это так – если мы умерли с Ним, *то веруем, что и жить будем с Ним* (6:8). Если верно первое, то верно и второе! Кто умирает со Христом, тот с Ним и оживает.

О какой жизни здесь идет речь? Учитывая контекст, особенно стихи 4–5 и 11, становится понятно, что Павел имеет в виду не столько будущее воскресение, сколько христианскую жизнь в настоящее время²⁶. Христианин будет «ходить в обновленной жизни» (ст. 4), будучи соединен со Христом «подобием воскресения» (ст. 5), ведь он «жив для Бога

²⁵ В логических конструкциях *εἰ* часто вводит реальное условие, которое можно перевести: «поскольку это так...» Ср. BDF, § 372 (2b).

²⁶ Ср. Cranfield. Romans 1–8. P. 312–313.

во Христе Иисусе, Господе нашем» (ст. 11).

Наша новая жизнь, начавшись на земле в момент покаяния, никогда не заканчивается. Как *Христос, воскреснув из мертвых, уже не умирает* (ст. 9а), так и мы, воскреснув к новой жизни, больше никогда не вернемся к старой. В отличие от людей, воскрешенных Богом в Ветхом Завете или возвращенных к жизни самим Христом во время Его земного служения, Христос при Своем воскресении не просто испытал временное продление земной жизни, а перешел в бессмертную вечность: *...смерть уже не имеет над Ним власти* (ст. 9б). Так и мы, соединившись с Ним через веру, перешли из смерти в жизнь. Смерть больше не имеет над нами власти. Это означает, что даже физическая смерть не умертвит нас духовно, не отделит от Бога. Да и сама физическая смерть будет лишь временным явлением, после которого мы перейдем в «воскресение жизни» (Иоан. 5:29).

О том, что верующий в Иисуса Христа переходит в вечную жизнь, говорят и другие места Писания. Так, Иоанн Креститель учит: «Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем» (Иоан. 3:36). Сам Иисус обещает: «Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь» (Иоан. 5:24). И еще: «Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня имеет жизнь вечную» (Иоан. 6:47). Наконец, апостол Иоанн говорит: «Име-

ющий Сына (Божия) имеет жизнь; не имеющий Сына Божия не имеет жизни. Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете жизнь вечную» (1 Иоан. 5:12–13).

Применение:



Если вы по-настоящему уверовали во Христа, то вы не только умерли с Ним, но и воскресли. А это значит, что у вас началась новая жизнь. Теперь вы живете со Христом. Поразмышляйте о том, как эта новая жизнь у вас проявляется. Поняли ли вы сами в момент покаяния, что у вас началась новая жизнь? Заметили ли окружающие, что ваша жизнь изменилась?



Верите ли вы, что смерть теперь не имеет над вами власти, поскольку вы перешли из царства смерти в вечную жизнь? Христос говорил: «Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет. И всякий, живущий и верующий в Меня, не умрет вовек. Верешь ли сему?» (Иоан. 11:25–26).

Святое мышление

Римлянам 6:10–11

Русский писатель и журналист конца XIX – начала XX вв. Владимир Алексеевич Гиляровский был участником Русско-турецкой войны 1877 г. В своем автобиографическом произведении «Мои скитания» он рассказывает о том, что произошло в конце этой войны:

Последний бой в нашем отряде был 18 января, несмотря на то что 17 января уже было заключено перемирие, о котором телеграмма к нам пришла с опозданием на сутки с лишком. <...> К вечеру весь отряд, хоронивший убитых в братских могилах, узнал, что получена телеграмма о перемирии, состоявшемся накануне в Сан-Стефано. Приди она вовремя – боя бы не было, не погибли бы полторы тысячи храбрецов, а у турок много больше. Были бы целы два любимых генерала Шелеметев и Шаликов, был бы цел мой молодой друг, товарищ по юнкерскому училищу подпоручик Николин: он погиб благодаря своему росту в самом начале наступления, пуля попала ему в лоб. Едва не попал в плен штабс-капитан Ленкоранского полка Линевич, слишком зарвавшийся вперед, но его отбили у турок наши охотники. Но все было за-

быто: отряд ликовал – война кончена²⁷.

Гиляровский рассказывает, что из-за того, что телеграмма с вестью о перемирии опоздала, погибли многие люди. Но представьте себе, что было бы, если бы даже после того, как телеграмма уже пришла, командир отряда отказался поверить этой новости! Последствия были бы еще более плачевными.

Точно так же и в нашей духовной жизни бывают плачевные последствия, когда мы не знаем или не принимаем того, что для нас сделал Христос. В таких случаях мы можем проигрывать войну с грехом, терпеть поражение за поражением, впадать в уныние, смиряться с мыслью, что никогда не изменимся, и в конечном итоге приходиться к такому искаженному восприятию благодати, о котором говорит апостол Павел: «Будем оставаться в грехе, чтобы умножилась благодать!» Все это может происходить тогда, когда мы *не понимаем* или *не принимаем* Божьего спасительного труда в нас. Об этом речь пойдет в нашем очередном тексте из Послания к римлянам. Но прежде давайте освежим в памяти контекст всего отрывка.

В начале 6-й главы Павел рассматривает вопрос: если спасение происходит по благодати, а не по делам, то значит ли это, что можно свободно продолжать грешить?

²⁷ Гиляровский В. Мои скитания // Избранное : В 2 т. Куйбышевское книжное издательство, 1965. Т. 1. С. 277, 278–279.

¹ *Что же скажем? Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?* (Рим. 6:1а).

Ответом служит категорическое «нет»:

Никак! (Рим. 6:1б).

Почему же? Павел называет три причины. Мы не можем оставаться в грехе, во-первых, потому что умерли со Христом:

² *Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?* ³ *Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?* ⁴ *Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть...* (6:2–4а).

Во-вторых, мы не можем оставаться в грехе, потому что воскресли со Христом:

...дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. ⁵ *Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения...* (Рим. 6:4б–5).

В-третьих, мы не можем оставаться в грехе, потому что стали новым творением во Христе:

⁶ ...зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху; ⁷ ибо умерший освободился от греха. ⁸ Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, ⁹ зная, что Христос, воскреснув из мертвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти (Рим. 6:6–9).

Эти три причины подробно разбирались в предыдущих главах данной книги. А в следующем отрывке Павел подводит итог вышесказанному, переводя разговор в практическую плоскость. «Итак, – словно бы говорит он, – чтобы нам не грешить на практике, мы должны принять то, что для нас сделал Христос». Прочитаем стихи 10–11 шестой главы Римлянам:

¹⁰ Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живет, то живет для Бога. ¹¹ Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем (Рим. 6:10–11).

Чтобы понять смысл и учение этого отрывка, нам предстоит ответить на несколько вопросов. Во-первых, поскольку

смысл сказанного в 10-м стихе не сразу понятен, нам нужно разобраться с тем, о чем говорит Павел и что это означает.

О чем здесь говорит Павел?

Когда Христос взял на Себя наш грех на Голгофе, Он в этот самый момент оказался под властью греха и, как следствие, под властью смерти²⁸²⁸. Поэтому Он и умер. Однако, умерев, Он навсегда распрощался с властью греха. Именно это утверждается в 10-м стихе: Он *умер однажды для греха*. Своей смертью Он выплатил долг за все грехи, которые взял на Себя, и теперь грех не имеет над Ним никакой власти. Своей смертью Он положил конец всякой связи с грехом²⁹²⁹. Умерев, Он уничтожил грех и больше никак не соприкасается с ним! Причем Он сделал это *однажды* – точнее, всего один раз, раз и навсегда (именно так лучше истолковать здесь греческое наречие *ἐφάπαξ, εφάπαкс*)³⁰³⁰. Больше Ему нет нужды умирать, а это подразумевает, что грех больше никогда не будет иметь над Ним власти. Воскреснув, Христос живет для Бога Отца. То есть Его жизнь имеет вполне конкретную цель – угодить Отцу и исполнять Его волю. Об

²⁸ Dunn J. Romans 1–8. Word Biblical Commentary, vol. 38A. Dallas: Word, 1988. P. 323.

²⁹ Mounce R. Romans. New American Commentary, vol. 27. Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1995. P. 152.

³⁰ BDAG. P. 417. Cp. Fitzmyer. Romans. P. 438; Cranfield. Romans 1–8. P. 314.

этом говорится дальше: ... *а что живет, то живет для Бога* (6:10б).

Так и мы должны вооружиться тем же образом мыслей: будучи верой едины со Христом, мы умерли для власти греха – грех больше не имеет над нами господства. Вдобавок к этому, мы воскресли во Христе для новой жизни – жизни, посвященной служению Богу. У Христа нет иной цели, кроме как жить для Бога: ... *а что живет, то живет для Бога*. Так и у нас не должно быть большей цели в жизни, чем жить для Бога. Как верно пишет Алексей Коломийцев:

Соединение со Христом в Его воскресении – это не второй шанс прожить жизнь для себя... Христос воскрес, чтобы жить, угождая Отцу. Невозможно воскреснуть с Иисусом для какой-то другой цели³¹.

Важно заметить, что апостол повелевает нам не просто подражать Христу: мол, как Он умер для греха, так и вы умирайте для греха. Нет, христиане должны вооружиться такой ментальностью, что они уже мертвы для греха³². Это то, что уже с нами произошло. Взгляните на 11-й стих: *Так и вы почитайте себя мертвыми для греха...* Это не выдавание желаемого за действительное. Это не разговор понарош-

³¹ Коломийцев А. Победитель: Божий план победы над похотью. Слово благодати: Киев, 2020. С. 148.

³² Fitzmyer. Romans. P. 438.

ку, мол, «а давай делать вид, как будто у нас есть то, чего у нас нет». Это не игра маленьких детей в царей, цариц, королей, королевичей (которыми они на самом деле не являются!). Нет. Верующие должны считать себя тем, чем Бог их уже по факту сделал во Христе³³. Ведь именно это совершил для нас Христос – Он Своей смертью освободил нас от власти греха и смерти. Как мы разбирали в предыдущих главах данной книги, в Нем мы уже умерли, верой соединившись с Его смертью. Вспомните, что в предыдущих стихах 6-й главы Римлянам мы читали об этом: «Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?» (6:2) – уже умерли! «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?» (6:3) – уже погрузились в Его смерть! «Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть...» (6:4) – уже погребены! «...Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним...» (6:6) – уже распят! «Если же мы умерли со Христом...» (6:8) – уже умерли! Проявлять это на практике верующим помогает Дух Святой – об этом Павел будет подробно говорить в 8-й главе Послания к римлянам.

Почему это важно?

Отвечая на этот вопрос, давайте прежде всего обратим внимание на то, что *почитайте* – это повеление. Бог хочет,

³³ Bruce. Romans. P. 143.

чтобы вы думали о себе именно так. Причем слово *почитай-те* стоит в форме длительного времени – не «почтите», а «почитайте»³⁴³⁴. Это то, что мы должны делать постоянно: всегда почитайте, продолжайте почитать³⁵³⁵.

Почитать себя мертвыми для греха и живыми для Бога – это библейское повеление. Поэтому некоторое время назад я посвятил довольно большую серию видеобесед теме полной испорченности³⁶³⁶. Безусловно, мы должны осознать свою греховность, чтобы у нас могло произойти настоящее покаяние. Однако после покаяния, если мы будем продолжать фокусироваться на своей греховности, то мы будем сходить с библейского пути освящения. Постоянно думать о том, какой ты плохой, – это имеет лишь вид благочестия, но не имеет силы, потому что это в конечном итоге путь, не основанный на Евангелии. Евангелие же говорит о том, что для нас уже совершил Христос. В Нем мы *уже умерли* для греха и *уже воскресли* для праведной жизни. Признавать истину Евангелия – значит верить, что ты уже умер для греха и воскрес для Бога³⁷³⁷. Это – менталитет, основанный на Евангелии. Это евангельское мышление! Библия повелевает: *Так*

³⁴ В оригинале – императив настоящего времени, а не аориста.

³⁵ Moo. The Epistle to the Romans. P. 380.

³⁶ См. плейлист «Полная испорченность», URL: <https://www.youtube.com/watch?v=CPe2IZJCZgM&list=PLgzOEKJ1lsf3XAMdR2bMHnaDeYkkRSIlgE&pp=gAQB> (дата обращения: 06.04.2025).

³⁷ Cranfield. Romans 1–8. P. 315.

и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем (6:11). По сути, это первый шаг к освящению.

Смысл духовного роста заключается в том, чтобы учиться жить в соответствии с нашей новой природой. В этом секрет христианского освящения, коренным образом отличающий его от обычной гуманистической нравственности. Морализм говорит человеку: «Стань тем, кем ты *должен* быть». А христианское освящение говорит верующему: «Стань тем, кем ты *уже являешься* (во Христе)»³⁸. То есть нам нужно на практике проявлять то, кем мы уже стали по своему духовному положению во Христе.

Писание снова и снова использует этот принцип – призывает нас поступать в соответствии с тем, кем мы *уже являемся* по своей новой природе. К примеру, давайте взглянем на следующие тексты:

Текст

Новая природа

Новое поведение, соответствующее новой природе

1 Фес. 5:5–6

⁵ *Ибо все вы – сыны света и сыны дня: мы – не сыны ночи,*

³⁸ Godet F. and Cusin A. Commentary on St. Paul's Epistle to the Romans: In 2 vols. Edinburgh: T&T Clark, 1890. Vol. 1. P. 423. Ср. Бриджес Дж. Терпимые грехи. Киев: Нард, 2014. С. 19.

ни тьмы.

⁶ Итак, не будем спать, как и прочие, но будем бодрствовать и трезвиться.

1 Фес. 5:8

*Мы же, будучи сынами дня,
да трезвимся, облекшись в броню веры и любви и в шлем
надежды спасения...*

Еф. 5:1

...как чада возлюбленные [т.е. поскольку вы чада возлюбленные]...

Итак, подражайте Богу...

Еф. 5:8

*Вы были некогда тьма, а теперь – свет в Господе:
поступайте, как чада света...*

Кол. 3:1–2

*¹ Итак, если вы воскресли со Христом,
то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога; ² о
горнем помышляйте, а не о земном.*

Рим. 6:2

Мы умерли для греха:

как же нам жить в нем?

Рим. 6:4

Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни.

Во всех этих текстах говорится, что, поскольку мы стали новыми людьми, новым творением во Христе Иисусе, мы должны и поступать согласно с тем, кем мы стали. Если вы уверовали во Христа, то вы: сыны и дочери света, сыны и дочери дня, возлюбленные дети, рожденные Богом, свет в Господе, духовно живые, воскресшие, умершие и погребенные для греха, новое творение, чудесной силой Божьей воссозданное во Христе, царственное священство, народ святой. Поступайте как таковые!

О том же самом Павел говорит и в Римлянам 6:11: *Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем.* Таким образом, принимать свою новую сущность верой – это библейский принцип освящения.

Вы можете спросить: «Но как быть, если я вижу, что на практике я далеко не святой?» Сначала нужно научиться *почитать* себя мертвым для греха и живым для Бога, затем – учиться поступать как таковой. Дело в том, что новую сущность мы получили через веру. Точно так же через веру мы

должны продолжать осознавать в себе эту новую сущность и жить в соответствии с ней³⁹. Вопрос борьбы с грехом – это не просто вопрос мышления. Это вопрос веры! Веры в Евангелие.

Что бывает, когда мы не почитаем себя мертвыми для греха?

Когда мы не почитаем себя мертвыми для греха, мы думаем, что по-прежнему остаемся во власти своей старой природы. Мы думаем, что обречены грешить. И у нас исчезает мотив для изменений.

Около пятидесяти лет назад Мартин Селигман вывел понятие выученной беспомощности. Он поставил такой эксперимент: у собак в закрытой клетке вырабатывали условный рефлекс на звук, после которого собаки испытывали удар током. Ожидалось, что после открытия клетки собаки, услышав звук, будут выскакивать из нее. Однако они скулили, ложились и не пытались спастись бегством. Это навело Селигмана на мысль, что собаки «научились» не тому, что от удара током, следующего за звуком, надо спасаться, а тому, что удара избежать невозможно.

Исследователь уточнил эксперимент, он взял три группы собак: у первой группы не было возможности избежать удара

³⁹ Keener C. Romans. New Covenant Commentary Series. Eugene, OR: Cascade Books, 2009. P. 82.

током, собаки второй группы могли нажать носом на специальную панель, чтобы спастись от удара, третья группа была контрольная, ее током не били. Когда потом собак поместили в вольер с низкими стенками, которые легко перескочить – предположения подтвердились. При подаче тока через стенки перепрыгивали собаки из второй и третьей группы. Собаки из первой группы оставались в клетке, не пытались спастись. Исследователь сделал важный вывод: в формировании выученной беспомощности основную роль играет возможность или невозможность повлиять на неприятные события, другими словами, то, контролирует субъект ситуацию или нет⁴⁰.

Если человек считает что-то невозможным, то и борьбу за это он будет считать бессмысленной. Если мы верим, что мы безнадежные грешники до конца земной жизни, что наши сердца *обречены* оставаться испорченными и искать своего, что выполнение Божьих заповедей и угодная Господу жизнь по-настоящему недостижимы, а любое стремление к этому – неумышленное фарисейство, – тогда мы и не будем прикладывать реальных усилий для борьбы. Мы не сможем «до крови сражаться, подвизаясь против греха» (Евр. 12:4).

Мак-Артур пишет: «Что может быть более разрушитель-

⁴⁰ Орлова А. Не могу ничего изменить – что такое выученная беспомощность. URL: <https://www.pravmir.ru/ya-ne-mogu-nichego-izmenit-chto-takoe-vyiuchennaya-bepomoshhnost/> (дата обращения: 22.01.2022).

ным, чем быть христианином, который считает себя, прежде всего, эгоцентричным грешником, тогда как его жизненная цель – являть богоцентричную святость? До тех пор пока верующий не примет истину о том, что Христос разрушил власть греха над его жизнью, он не сможет жить победоносно, поскольку в глубине души он не будет считать это возможным»⁴¹.

Что бывает, когда мы не почитаем себя живыми для Бога?

Когда мы не почитаем себя живыми для Бога, мы чувствуем, что недостойны Ему служить и что наше никчемное грязное служение Богу не нужно. Однако это неправильное мышление, ведь мы во Христе воскресли для новой жизни, чтобы служить Богу. Мы очищены и приняты в Божью семью. Мы облеклись в одежды праведности Христовой. И это наша привилегия – служить Господу, участвуя в осуществлении Его целей на земле.

Если мы не почитаем себя живыми для Бога, то мы продолжаем жить для своих собственных целей, как делали это прежде, будучи неверующими. И таким образом мы растрачиваем свою жизнь впустую. Таким образом, осознавать в себе новую жизнь и верить, что во Христе ты воскрес для вечных целей – это важное основание для христианской жизни.

⁴¹ Мак-Артур. Римлянам 1–8. С. 345.

ни и служения.

Как почитать себя мертвыми для греха и живыми для Бога?

Для этого нужно, во-первых, изучать Писание. Христианин должен начинать с того, чтобы изучить на основании Писания, кем он является, и затем стараться проявлять это в своей жизни на практике⁴².

Во-вторых, нужно принимать Божьи цели для своей жизни. Если Господь открывает нам, что Он хочет, чтобы мы жили для Его славы и служили Ему, то нужно стремиться к этому.

В-третьих, нужно черпать силу в постоянном общении с Христом. Пребывайте в Писании и молитве каждый день, чтобы сила Его смерти и воскресения все более и более проявлялась в вас.

В-четвертых, нужно верить в Божьи обещания. Если Бог пообещал нам в Библии, что мы через веру во Христа соединяемся с Его смертью и воскресением, то нужно принимать это верой.

Применение:



Давайте вспомним предыдущую (пятую) главу Послания

⁴² Godet and Cusin. Commentary on St. Paul's Epistle to the Romans. Vol. 1. P. 424.

к римлянам, чтобы увидеть, что там говорилось о том, что мы имеем через Христа. Если вы уже уверовали во Христа, то применяйте к себе каждую из этих истин и благодарите за это Бога:

Рим. 5:1 Я оправдан Богом (*Итак, оправдавшись верою*)

5:1 Я в мире с Богом (*мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа*)

5:2 Я имею постоянный свободный доступ к благодати (*через Которого верою и получили мы доступ к той благодати*)

5:2 Мое пребывание в благодати постоянно (*в которой стоим*)

5:2 Я имею надежду на то, что вечно буду пребывать в славе Божьей (*и хвалимся надеждою славы Божией*).

5:3—4 Я могу быть уверен, что скорби не оттолкнут меня от благодати, а только укрепят мою надежду на небеса (*И не сим только, но хвалимся и скорбями, зная, что от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда*)

5:5 Я могу быть уверен, что не останусь постыжен (*а надежда не постыжает*)

5:5 В мое сердце излита любовь Божья (*потому что любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам*).

5:6 Я больше не немощен (*Ибо Христос, когда еще мы были немощны, в определенное время умер за нечестивых*).

5:8 Я больше не грешник (*Но Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были еще грешниками*).

5:9 Я защищен от Божьего гнева навеки (*Посему тем более ныне, будучи оправданы Кровию Его, спасемся Им от гнева*).

5:10 Я больше не враг Богу, а друг (*Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его*).

5:11 Я могу хвалиться Богом (*И не довольно сего, но и хвалимся Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа, посредством Которого мы получили ныне примирение*).

5:15 Для меня благодать Божья более чем достаточна (*Но дар благодати не как преступление. Ибо если преступлением одного подверглись смерти многие, то тем более благодать Божия и дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа, преизбыточествуют для многих*).

5:16 Дар Божьей благодати оправдал меня от множества преступлений (*И дар не как [суд] за одного согрешившего; ибо суд за одно [преступление] – к осуждению; а дар благодати – к оправданию от многих преступлений*).

5:17 Я – получатель обилия благодати и дара праведности (*Ибо если преступлением одного смерть царствовала посредством одного, то тем более приемлющие обилие благодати и дар праведности*).

5:17 Я буду царствовать вместе с Христом (*будут цар-*

ствовать в жизни посредством единого Иисуса Христа).

5:18 Мне дано оправдание для вечной жизни (*Посему, как преступлением одного всем человекам осуждение, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни*).

5:19 Через послушание Христа я сделался праведным (*Ибо, как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие*).

5:21 Благодать Божья царствует во мне через праведность (*дабы, как грех царствовал к смерти, так и благодать воцарилась через праведность...*).

6:2 Я умер для греха, как же я могу жить в нем?

6:11 Я воскрес для Бога, как же я могу не служить Ему?

Если вы верой пребываете во Христе, то все это уже стало истиной в отношении вас. Аллилуйя! О, Спаситель! *Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха; а что живет, то живет для Бога. Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем.*



А что, если вы еще не во Христе? Тогда вы, наоборот, живы для греха и мертвы для Бога. Грех имеет над вами власть, а Божьей жизни в вас нет. Придите ко Христу – только Он один может вас спасти от власти греха и смерти! Ведь Он

умер за ваши грехи и воскрес, победив и грех, и смерть.

Принципы победоносной жизни

Римлянам 6:12–14

Люди часто занимаются оправданием греха. В Интернете можно даже найти список рекомендаций о том, как оправдать свой грех и простить себя. К примеру, чтобы оправдать свой грех, предлагается осознать, что грех – это социальная условность; грех – это то, что какие-то люди решили назвать грехом, но на самом деле кто они такие, эти люди, чтобы нас судить, правильно?^{43 43} А чтобы простить себя, предлагается «формировать безусловную любовь к себе», «выключить внутреннего обвинителя и включить сочувствие к себе». Также некоторые дают советы о том, как научиться себя хвалить вместо того чтобы себя осуждать^{44 44}. Одна статья завершается такими словами: «Прощение себя – сложная и долгая работа. Но если постараться и не бросать все на полпути, то обязательно получится»^{45 45}.

Однако за этими воззрениями, так широко распространяемыми в нашем мире, скрывается лицо врага души. Бог в Своем Слове учит, что мы должны не прощать себя, а искать

⁴³ <http://www.wikihow.com/Justify-Your-Sin> (дата обращения: 4.08.2010).

⁴⁴ Как простить себя за плохой поступок. 25.03.2021. URL: https://zen.yandex.ru/media/anna_kam/kak-prostit-sebia-za-plohoi-postupok-605bbfa8c0f40244eb494f64 (дата обращения: 11.02.2022).

⁴⁵ Там же.

прощения у Бога и принимать Его прощение через веру, и не оправдывать свой грех, а побеждать его послушанием Господу. Об этом как раз говорится в Послании к римлянам.

Мы продолжаем изучать 6-ю главу, которая посвящена вопросу: «Оставаться ли нам в грехе, если Бог спасает нас не по делам, а по благодати?» Апостол Павел отвечает на этот вопрос в стихах 1–11 следующим образом: «Нет, мы не можем оставаться в грехе, потому что мы умерли для греха и ожили для Бога – у нас новая жизнь через духовное соединение со Христом». В 11-м стихе он дает повеление правильно *мыслить*: «...почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем». А в следующем отрывке апостол переходит от мыслей к действиям⁴⁶. Он учит нас правильно *поступать* на основании правильного мышления. Это очень важно, потому что правильное мышление без правильных поступков – лишь самообман! Христос говорил: «Итак всякого, кто слушает слова Мои сии и исполняет их, уподоблю мужу благоразумному, который построил дом свой на камне...» (Матф. 7:24). Обратите внимание: не только слушает, но и исполняет. Изучение слов Христа без послушания Ему – это путь губительного лицемерия. Христос продолжает: «А всякий, кто слушает сии слова Мои и не исполняет их, уподобится человеку безрассудному, который построил дом свой на песке...» (Матф. 7:26)⁴⁷.

⁴⁶ Moo. The Epistle to the Romans. P. 381.

⁴⁷ См. также Иакова 1:25: «Но кто вникнет в закон совершенный, [закон] сво-

Кто знает правильные принципы, но не живет по ним, тот называется безрассудным и в конечном итоге потерпит полный крах.

Как же мы должны правильно *поступать*, чтобы победить грех? Давайте прочитаем об этом в Римлянам 6:12–14.

¹² Итак да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; ¹³ и не предавайте членов ваших греху в орудия неправды, но представьте себя Богу, как оживших из мертвых, и члены ваши Богу в орудия праведности. ¹⁴ Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью (Рим. 6:12–14).

В этом отрывке мы увидим **четыре принципа победоносной жизни.**

Не подчиняйся желаниям греха (6:12)

¹² Итак да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его... (Рим. 6:12).

Хотя душа верующего человека была искуплена Господом, и пребудет в нем, тот, будучи не слушателем забывчивым, но исполнителем дела, блажен будет в своем действии». И Иакова 2:20: «Но хочешь ли знать, неосновательный человек, что вера без дел мертва?»

дом и потому владеет бессмертием, наше тело еще остается *смертным*. Почему? Потому что оно еще неискупленное. На это указывает Павел позже в Послании к римлянам, говоря: «...и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего» (Рим. 8:23). Мы еще только ожидаем искупления нашего тела. Логика, которую мы видим в Писание, такова: в момент обращения ко Христу Господь искупил нашу душу, поэтому она перешла из смерти в вечную жизнь и никогда не утратит животворной связи с Господом. А искупленное тело мы получим лишь при воскресении – оно также называется славным, или прославленным, телом (Фил. 3:21). Поскольку сейчас наши тела еще не искуплены, они продолжают испытывать последствия греха – смерть. Итак, наше тело еще несет на себе последствия проклятия, которое постигло всю природу в результате грехопадения Адама.

У неискупленного тела есть желания: мы читаем в 12-м стихе о *похотях его*, то есть о «желаниях тела». Слово «похоть» означает «желание». А местоимение *его* в оригинале согласуется с существительным *тело*, а не с существительным *грех*, как могло бы показаться из нашего перевода. Дело в том, что в греческом языке слово «грех» (ἁμαρτία, *хамарти́а*) женского рода, а слово «тело» (σῶμα, *сóма*) – среднего. Местоимение «его» в этом стихе – среднего рода (αὐτοῦ, *ау́ту*), то есть оно относится к слову «тело», а не к слову «грех». Таким образом, речь идет о желаниях нашего смерт-

ного неискупленного тела. И вот этим греховным желаниям нашего смертного тела мы должны противостоять: *Итак да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему* [телу] *в похотях его* [в желаниях тела]. А это значит, что, пока наше тело остается неискупленным, оно будет продолжать производить греховные желания.

У многих христиан бытует такое представление, что нужно «вычерпывать» свои мотивы, то есть анализировать причины своих поступков. Надо заметить, что самоанализу есть определенное место в христианском освящении. Однако нередко к этому добавляется такая идея: говорят, что нужно обнаруживать в себе неправильные мотивы и заменять их правильными, чтобы у тебя не осталось греховных желаний – мол, вот тогда ты будешь поступать праведно. Однако проблема в том, что это нигде не обещано Библией. В Библии попросту нет обещания, что у вас не останется греховных желаний во время нынешней земной жизни. Напротив, в нашем стихе ясно сказано, что греховные желания будут появляться до тех пор, пока мы живем в неискупленном теле. Пока есть *смертное тело*, у него будут *похоти его*. Однако нам нужно учиться не повиноваться этим похотям.

Как этого достичь? Это достигается путем осознания того, что во Христе мы умерли для греха и ожили для Бога: *Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем. Итак да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться*

ему в похотях его... (6:11–12). Союз *итак* в 12-м стихе выражает следствие. Идея такая: если мы будем считать себя мертвыми для греха и живыми для Бога во Христе, тогда, как следствие, грех не будет царствовать в нашем смертном теле.

Когда мы подчиняемся греховным желаниям нашего тела, то мы позволяем греху начать царствовать в нашем смертном теле. В таком случае мы оказываемся в царстве греха. Но грех – это плохой царь. Это тиран, который обманом захватывает власть и нисколько не заботится о благе своих подданных. Напротив, он уничтожает тех, кто ему служит.

Грех ведет очень хитрую игру. Воцарившись в вашей жизни, он дает вам почувствовать себя царями – но это лишь на время. У древних персов был такой обычай. Когда они завоевывали какой-нибудь город, они выбирали одного из завоеванных рабов и делали его царем сроком на три дня. Хотя реальными царями были персы, они вели себя так, будто царем был этот раб: они одевали его в царские наряды, прислуживали ему, не отказывали ни в каких удовольствиях. Но это всего на три дня. По истечении же трех дней его приносили в жертву⁴⁸. Тогда становилось понятно, кто на самом деле царь, а кто раб. Так и грех: он дает людям временно почувствовать себя царями в земной жизни, попользоваться некими привилегиями или удовольствиями мира сего, но потом показывает, кто царь, а кто раб. Он безжалостно калечит жизнь, а то и вовсе убивает человека. Не обманывай-

⁴⁸ Tan. Encyclopedia of 7700 Illustrations. P. 1013 (№ 4409).

тесь: грех – очень плохой царь. Если он воцарился в вашей жизни, то он непременно захочет вас убить. Поэтому: ...*да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его...*

Применение:



Возникают ли у вас греховные желания? Как вы с ними боретесь?



Есть ли у вас сейчас или было ли в прошлом ожидание, что искушения должны вот-вот прекратиться, а греховные желания – перестать беспокоить вас? Как вы думаете, почему подобное ожидание нереально? К чему может привести такое нереальное ожидание духовно неопытного человека?

Не становись орудием греха (6:13а)

Второй принцип победной жизни – не становись орудием греха. На него указывает начало 13-го стиха:

¹³ ...и не предавайте членов ваших греху в орудия неправды... (6:13).

Члены, из которых состоит наше существо, – это прежде всего органы нашего тела: руки, ноги, глаза, язык, мозг и

т.п. В переносном смысле это выражение описывает наши способности – физические и ментальные. К сожалению, наши способности часто могут служить греху. В другом послании Павел называет нашими «земными членами» проявления греховных желаний, то есть, по сути, разнообразные способности, которые могут участвовать в грехе: «Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжание, которое есть идолослужение, за которые гнев Божий грядет на сынов противления» (Кол. 3:5–6). А Иаков утверждает, что в наших членах борются между собой разные желания, подталкивающие нас к ссорам с другими людьми: «Откуда у вас вражды и распри? Не отсюда ли, от вожделений ваших, воюющих в членах ваших?» (Иак. 4:1).

Когда мы подчиняемся желаниям греха, мы делаем свое тело инструментом, или орудием, греха. Выражение *орудия неправды* можно перевести на современный русский язык как «инструменты несправедливости», то есть орудия, посредством которых грех творит зло в нарушение Божьих заповедей. Если мы предоставляем свои способности в пользование греху, то он начинает вершить через нас свои грязные делишки.

Мы можем предоставлять в пользование греху свой язык. В Ветхом Завете Бог обличал израильтян: «...уста твои открываешь на злословие, и язык твой сплетает коварство; сидишь и говоришь на брата твоего, на сына матери твоей клеветнешь...» (Пс. 49:19–20). Когда мы злословим ближнего,

обманываем или распространяем клевету, наш язык является орудием несправедливости. Выше в Послании к римлянам Павел цитировал несколько ветхозаветных текстов, которые тоже говорят о грехах языка: «...языком своим обманывают; яд аспидов на губах их. Уста их полны злословия и горечи...» (Рим. 3:13–14). Когда мы говорим то, что не соответствует истине, когда жалим других людей или распространяем вокруг себя горечь обиды или оскорбления, наш язык служит греху. Иаков в своем послании тоже предупреждает, что язык может наделать много зла: «...язык – небольшой член, но много делает. Посмотри, небольшой огонь как много вещества зажигает! И язык – огонь, краса неправды; язык в таком положении находится между членами нашими, что оскверняет все тело и воспаляет круг жизни, будучи сам воспаляем от геенны» (Иак. 3:5–6). Обратите внимание, что язык как орудие греха зажигается огнем из геенны. По сути, Иаков утверждает то же самое, что и Павел: язык человека может становиться инструментом сатаны для умножения несправедливости.

Инструментом греха могут быть наши ноги, когда они идут туда, куда не должны бы идти. В Римлянам 3:15 Павел пишет (цитируя пророка Исаию): «Ноги их быстры на пролитие крови...» Если человек торопится идти туда, где зло и грех, то его ноги служат злу. В том же стихе Павел продолжает: «...разрушение и пагуба на путях их...» Оказывается, ноги могут не только однократно куда-то пойти, но и посто-

янно ходить неправильными путями.

Инструментом греха могут становиться наши руки, когда они творят зло. Любопытно, что большинство своих дел мы совершаем руками: ими мы пишем, жестикулируем, бьем, толкаем или что-то мастерим. Поэтому руки часто могут служить греху. Исаия говорит: «И когда вы простираете руки ваши, Я закрываю от вас очи Мои; и когда вы умножаете моления ваши, Я не слышу: ваши руки полны крови. Омойтесь, очиститесь; удалите злые деяния ваши от очей Моих; перестаньте делать зло» (Ис. 1:15–16).

Целям греха могут служить наши глаза. Иисус предупреждал: «Если же правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя, ибо лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоих, а не все тело твое было ввержено в геенну» (Матф. 5:29). Отталкиваясь от зрения, нужно упомянуть и воображение, которое является словно бы внутренним зрением. Если наше воображение отдано в распоряжение греха, то оно становится посредником неправедных мыслей и причиной греховных дел.

Во всех этих сферах нам нужно не отдавать свои способности греху в орудия неправедности. Нужно забрать у греха все эти орудия – так сказать, разоружить его. Делается это при помощи веры, как мы читали выше: «Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем» (6:11). Поскольку вы умерли для греха и ожили для Бога, то вы именно поэтому не должны

служить целям греха.

В одном городе был аттракцион: большого орла привязали к столбу, вокруг которого он ходил туда-сюда. Однажды хозяин объявил, что готов отпустить птицу на волю. Собралась большая толпа людей, желающих посмотреть, как большая гордая птица устремится в небеса. В один прекрасный момент хозяин отвязал веревку, снял ее с шеи орла – орел был свободен! Но он продолжал ходить вокруг столба, потому что уже привык к этому и перестал верить, что может улететь⁴⁹. Не превращаемся ли мы в такого орла, который не осознает своей свободы и уже забыл, как летать?

Применение:



Делаете ли вы свой язык орудием греха? В чем это проявляется и как вы будете с этим бороться?



Делаете ли вы свои ноги орудием греха? В чем это проявляется и как вы будете с этим бороться?



Делаете ли вы свои руки орудием греха? В чем это проявляется и как вы будете с этим бороться?



Делаете ли вы свое воображение орудием греха? В чем это

⁴⁹ Ash C. Teaching Romans: In 2 vols. London: Christian Focus, 2009. Vol. 1. P. 232.

проявляется и как вы будете с этим бороться?

Служи целям Бога (6:13б)

Третий принцип победной жизни – служи целям Бога. Взгляните на продолжение 13-го стиха:

...но представьте себя Богу, как оживших из мертвых, и члены ваши Богу в орудия праведности (Рим. 6:13б).

Поскольку мы умерли для греха, мы не должны отдавать свои способности греху. А поскольку мы ожили из мертвых, чтобы жить для Бога (см. выше), мы должны предоставить свои способности для служения Ему. В последней части Послания к римлянам, переходя к практике, Павел скажет: «Итак умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего...» (Рим. 12:1). По сути, та же идея: предоставьте свое тело со всеми его способностями для служения Богу. В другом послании апостол говорит: «Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии» (1 Кор. 6:20). Поскольку вы выкуплены из рабства греха и смерти ценой драгоценной Крови Иисуса Христа, вы теперь принадлежите купившему вас – Богу. Поэтому служите Ему: пусть и ваша душа, и ваше тело прославляют Бога.

Так старался жить и сам Павел. Филиппийцам он говорит: «...при уверенности и надежде моей, что я ни в чем посрамлен не буду, но при всяком дерзновении, и ныне, как и всегда, возвеличится Христос в теле моем, жизнью ли то, или смертью» (Фил. 1:20). Заметьте, Павел старался жить и поступать так, чтобы его тело со всеми его делами и способностями служило прославлению Христа.

Богу должен служить наш разум. Христос учил: «...возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим...» (Матф. 22:37). Это значит, что нам нужно думать о Боге, познавать Бога, читать о Нем и старательно вникать в Его Слово.

Богу должен служить наш язык. Это происходит, когда мы молимся и прославляем Бога своим языком, когда мы поем о Нем, когда мы проповедуем Его Слово или делимся Евангелием с неверующими. И даже когда словами мы стараемся кому-то помочь или кого-то поддержать, это тоже часть нашего служения. «Иной пустослов уязвляет как мечом, а язык мудрых – врачует» (Прит. 12:18).

Богу должны служить наши руки. Мы можем их посвящать тому, чтобы помогать другим людям в их проблемах или заботиться о нуждах всей церкви. Так поступали семь диаконов в иерусалимской общине, как рассказывается в Деяниях апостолов: «В эти дни, когда умножились ученики, произошел у эллинистов ропот на евреев за то, что вдовицы их пренебрегаемы были в ежедневном раздаянии потребно-

стей. Тогда двенадцать, созвав множество учеников, сказали: “Нехорошо нам, оставив слово Божие, пещись о столах. Итак, братия, выберите из среды себя семь человек изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости; их поставим на эту службу...”» (Деян. 6:1–3).

Богу должны служить наши ноги. Когда мы идем, чтобы благовествовать людям о Божьем Царстве, мы служим Богу ногами: «Как прекрасны на горах ноги благовестника, возвещающего мир, благовествующего радость, проповедующего спасение, говорящего Сиону: “Воцарился Бог твой!”» (Ис. 52:7). Когда мы готовы пойти далеко, если понадобится, чтобы призывать людей примириться с Богом, наши ноги являются Его инструментом: «...и обув ноги в готовность благовествовать мир...» (Еф. 6:15).

Применение:



Служит ли ваш разум Богу? В чем это проявляется и как это улучшить?



Служит ли ваш язык Богу? В чем это проявляется и как это улучшить?



Служат ли ваши руки Богу? В чем это проявляется и как это улучшить?



Служат ли ваши ноги Богу? В чем это проявляется и как это улучшить?

Подчиняйся велениям благодати (6:14)

Итак, до сих пор мы рассмотрели три принципа победной жизни: не подчиняйся желаниям греха, не становись орудием греха, служи целям Бога. Четвертый принцип заключается в следующем: подчиняйся велениям благодати. Об этом Павел говорит в 14-м стихе:

¹⁴ Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью (Рим. 6:14).

Апостол напоминает, что мы не под законом, а под благодатью. Это означает, что закон уже не имеет над нами власти. А кто имеет власть? – Благодать! Мы прочитали: *...не под законом, но под благодатью*, то есть под ее управлением. Как мы подробно разбирали в 5-й главе Послания к римлянам, Божий замысел в отношении спасенных таков: «...дабы... благодать воцарилась через праведность...» (Рим. 5:21). Бог задумал спасение таким образом, чтобы благодать управляла верующими, а ее царствование будет проявляться в праведности.

В том, что мы не под законом, для нас кроется огромное утешение и великая надежда. Это означает, во-первых, что

закон больше не грозит нам своим проклятием. В Послании к галатам сказано: «Христос искупил нас от проклятия закона, сделавшись за нас проклятием, потому что написано: проклят всякий, висящий на древе...» (Гал. 3:13; пер. Кассиана). Закон проклинал грешника, и пока мы находились под законом, каждый наш грех умножал наше проклятие. Однако во Христе мы умерли для закона, а Христос Своей смертью принял все наше проклятие на Себя. В результате мы стали свободны от проклятия. Оно к нам больше не применимо. У Бога осталось для нас одни только благословения.

Во-вторых, то, что мы не под законом, означает, что закон больше не провоцирует нас на грех. Дело в том, что закон, состоящий из заповедей Божьих, сам по себе, без Божьей благодати не столько побеждает грех, сколько провоцирует его, выявляя внутреннюю человеческую греховность. Механизм этого действия закона Павел будет объяснять чуть позже в 7-й главе:

⁷ Что же скажем? Неужели от закона грех? Никак. Но я не иначе узнал грех, как посредством закона. Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: не пожелай. ⁸ Но грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание: ибо без закона грех мертв. ⁹ Я жил некогда без закона; но когда пришла заповедь, то грех ожил, ¹⁰ а я умер; и таким образом заповедь, данная для жизни, послужила мне

к смерти,¹¹ потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и умертвил его (Рим. 7:7–11).

Обратите внимание: «...без закона грех мертв» (ст. 7), – следовательно, закон дает греху возможность для жизни. Пока мы остаемся под властью закона, грех продолжает в нас жить. А когда он живет, он несет смерть: «...когда пришла заповедь, то грех ожил, а я умер...» (ст. 9–10). В другом послании Павел говорит: «...сила греха – закон» (1 Кор. 15:56). Поэтому тот факт, что мы больше *не под законом*, дает нам надежду на возможность победы над грехом в нынешней жизни. Без власти закона грех обескровлен.

Любопытно, что первая половина 14-го стиха в 6-й главе Римлянам точнее переводится не как «грех не должен над вами господствовать...» – а как: «грех не будет над вами господствовать»⁵⁰. Этот нюанс верно передает Кассиан: *Ибо грех не будет над вами господствовать: вы ведь не под законом, но под благодатью*. Здесь используется обычное будущее время – οὐ κυριεύσει (*у кюриэусей*), «не будет господствовать» (а не повелительное наклонение: «пусть не господствует»). Почему грех не будет над нами господствовать? – Потому что, как объясняет вторая половина стиха, *вы не под законом, но под благодатью*. Поскольку закон не имеет над нами власти, грех не имеет в нас точки опоры. Поэтому он не будет над нами господствовать. Сходную мысль Павел выра-

⁵⁰ Ср. Cranfield. Romans 1–8. P. 319.

жает в 1-м Коринфянам:

Поглощена смерть победою. ⁵⁵ Смерть! Где твое жало? Ад! Где твоя победа? ⁵⁶ Жало же смерти – грех; а сила греха – закон. ⁵⁷ Благодарение Богу, даровавшему нам победу Господом нашим Иисусом Христом! (1 Кор. 15:54–57).

И грех, и закон уничтожены для нас, если мы во Христе. Поэтому и смерть больше не представляет для нас опасности. Ее жало – грех – вырвано через нашу смерть во Христе. Поэтому она больше не может нас ужалить. Представьте, что к вам приближается ядовитая змея. Она бросается на вас, вы в страхе сжимаетесь, ожидая болезненного и, возможно, смертельного укуса. Однако вместо этого змея только жует вас деснами. Жало греха, его смертоносные ядовитые зубы – вырваны!

Как часто можно услышать, как люди говорят в отношении своего греховного поведения: «Я не могу остановиться». Или: «Это искушение слишком сильное, я не могу ему противостоять». Это похоже на возглас отчаяния. Однако, даже если такие утверждения были справедливы в нашей неверующей жизни, теперь они неверны. Во Христе мы получили освобождение и надежду⁵¹. *Ибо грех не будет над вами*

⁵¹ Richards L. and Richards L. The Teacher's Commentary. Wheaton, IL: Victor Books, 1987. P. 818.

господствовать: вы ведь не под законом, но под благодатью.

В 1981 г. проходили международные соревнования по хоккею – кубок Канады. В финале встречаются сборные СССР и Канады. Надо сказать, что все козыри были на стороне канадцев. Дело в том, что сборная СССР уже дважды успела проиграть Канаде. Она уступила в предварительной встрече 2:3. А в последней игре предварительного турнира советская сборная была буквально повержена канадцами со счетом 3:7. Финальная игра тоже не заладилась. На протяжении первых двенадцати с половиной минут сборная СССР не смогла нанести ни одного (!) броска по воротам канадцев. Но затем наших как прорвало, и они выиграли ту игру со счетом 8:1. Канадцы были так разозлены, что главный организатор турнира Алан Иглесон даже отобрал кубок Стэнли у нашего капитана Александра Мальцева, сказав, что место кубка – в канадском «Зале Славы»⁵². Сначала казалось, что советская сборная обречена на проигрыш, однако в итоге она одержала убедительную победу.

Так же и у нас с вами: хотя нам кажется, что все обстоятельства против нас, мы можем одержать победу над грехом и с помощью Господа обязательно одержим! Писание обещает: *Грех не будет над вами господствовать, потому что вы не под законом, а под благодатью.*

⁵² Кубок Канады 1981. URL: <http://nhlstars.kulichki.net/history/canadacup/1981/18.html> (дата обращения: 12.04.2025).

Применение:



Сознаете ли вы, что во Христе вы через веру умерли для закона?



Постарайтесь объяснить своими словами, как вы поняли связь греха и закона. Как это влияет на вас лично?



Что вам нужно изменить в своем мышлении, чтобы начать применять (или чтобы лучше применять) эти истины?

Новые хозяева

Римлянам 6:15–18

Когда я только обратился ко Христу, я познакомился с одним товарищем. Он был ребенком верующих родителей, но жил мирской жизнью. И, оправдывая свой образ жизни, он мне говорил: «Пока я молодой, все надо попробовать. Ведь и Библия говорит: “Все испытывайте, хорошего держитесь”. А как я узнаю, хорошо это или плохо, если не попробую?» Тогда я был еще новообращенным и не знал, что ответить, хотя и чувствовал, что в таком объяснении что-то не так. Я не знал еще тогда, что «испытывайте» в этом стихе означает не «идите и делайте», а «проверяйте, прежде чем что-то сделать». То есть не спешите делать – сначала проверьте: хорошо это или плохо, и если это хорошо, тогда делайте. Все-го этого я тогда еще не знал. Однако мне было понятно, что ссылка на Библию у того человека была лишь предлогом для греха. Он, кстати, потом ушел и из церкви, и от Бога.

Возможно, вы тоже с этим сталкивались. Как часто люди ссылаются на какие-то библейские тексты, чтобы оправдать свой грех! Как часто мы с вами находим для себя какие-то предлоги для того, чтобы продолжать грешить! Но интересно заметить, что проблема эта не нова. Точно так поступали и те люди, которые слушали проповедь апостола Павла в I в. Мы продолжаем изучать 6-ю главу Послания к римлянам.

Вся 6-я глава посвящена вопросу: **оставаться ли нам в грехе?** (6:1). Когда Павел проповедовал Евангелие, люди находили в евангельской вести предлоги, чтобы оправдать свой грех. Когда Павел говорил: «А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать...» (5:20), – люди тут же говорили: «Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?» (6:1). Когда он объяснял: «...вы не под законом, но под благодатью» (6:14), – они делали вывод: «Значит, станем грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью?» (6:15). Люди даже в самом правильном апостольском учении находили предлоги для греха. Однако, чтобы не оставить нам ни одного такого предлога, Павел как раз и написал 6-ю главу Послания к римлянам. Здесь он подробно обсуждает причины, почему мы не имеем права относиться к греху свободно. На вопрос «оставаться ли нам в грехе?» или «можем ли мы свободно грешить?», апостол дает три ответа. Мы не можем оставаться в грехе, во-первых, потому что у нас **новая жизнь** (ст. 1–11): мы умерли для греха и ожили для Бога. Во-вторых, мы не можем оставаться в грехе, потому что у нас **новая конституция** (ст. 12–14): мы не под законом, который умножает грех, а под благодатью. Стихи 15–18 называют третью причину: мы не можем оставаться в грехе, потому что у нас **новые хозяева**. Прочитаем Римлянам 6:15–18:

¹⁵ *Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под*

законом, а под благодатью? Никак. ¹⁶ Неужели вы не знаете, кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности? ¹⁷ Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя. ¹⁸ Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности (Рим. 6:15–18).

Для людей, живших в I веке, было очень понятно, что значит иметь хозяев. Хозяева были у всех! Пятая часть всего населения Рима были рабами⁵³. В Коринфе, откуда Павел писал Послание к римлянам, в I веке по меньшей мере 1/3 населения были рабами, и еще почти столько же могли быть освобожденными – то есть бывшими рабами⁵⁴. В Риме I века освобожденные рабы и их потомки превышали число граждан коренного итальянского происхождения в четыре раза!⁵⁵ Если во времена расцвета рабства в Америке каждый год в эту страну привозили 28 000 рабов, то во времена Нового Завета Римская империя ежегодно приобретала 500 000 новых рабов⁵⁶. Скорее всего, большинство членов

⁵³ Ferguson E. Backgrounds of Early Christianity. 3rd ed. Grand Rapids: Eerdmans, 2003. P. 59.

⁵⁴ Dunn. Romans 1–8. P. 341.

⁵⁵ Vos H. Nelson's New Illustrated Bible Manners & Customs: How the People of the Bible Really Lived. Nashville: T. Nelson, 1999. P. 630.

⁵⁶ Vos. Nelson's New Illustrated Bible Manners & Customs. P. 629.

римской церкви были рабами или освобожденными потомками рабов. И даже если многие относились к свободным классам, они все равно называли себя рабами царей и императоров⁵⁷.

Если бы вы были рабом в Римской империи, то вы были бы лишены многих прав, в том числе права выбирать себе место работы – вы бы делали то, что вам приказывает хозяин. Также вы были бы лишена права на свободное передвижение⁵⁸ – вы бы находились там, где приказывает вам хозяин. Апостол Павел говорит, что до обращения ко Христу мы были рабами греха. Мы делали то, что грех нам приказывал. Мы не могли свободно выбрать себе другую работу, кроме той, которой нас «загружал» грех. Мы не могли никуда уйти от своего хозяина. Грех лишил нас свободы передвижения.

В начале XIX в. в Америке жил один человек по имени Генри Бибб. Он сам когда-то был рабом. И он пишет:

Раба можно купить и продать на рынке, как быка. Его могут продать и увезти далеко от семьи. Он скован цепями по рукам и ногам, и его страдания во сто крат умножаются от ужасной мысли, что теперь ему не позволено бороться против дурного обращения, телесного наказания, оскорблений и унижений над ним самим и его семьей; ему не позволено облегчать свое положение, закрываться или уворачиваться

⁵⁷ Ср. 4 Цар. 10:5.

⁵⁸ Ferguson. Backgrounds of Early Christianity. P. 59.

от удара, даже если он видит его. Я был рабом, пожизненным узником; я не мог ничем владеть и не мог ничего приобрести, кроме того, что будет принадлежать моему хозяину. Никто не сможет даже представить себе моих чувств в минуты размышлений о своей судьбе, кроме того, кто сам был рабом⁵⁹.

И мы были такими же рабами. Но затем произошло важное событие: Бог выкупил нас из рабства, заплатив за нас справедливую цену: «Ибо вы куплены дорогою ценою» (1 Кор. 6:20). Эта цена – Кровь Иисуса Христа, то есть Его жизнь, отданная за нас, как сказано: «...не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, переданной вам от отцов, но драгоценною Кровью Христа...» (1 Пет. 1:18–19). Уплатив за нас цену, Бог освободил нас из прежнего рабства. На это указывал Христос, говоря: «...если Сын освободит вас, то истинно свободны будете» (Иоан. 8:36). Итак, Христос выкупил нас. В результате у нас сменился хозяин.

В древние времена хозяин пользовался абсолютной властью над своим рабом. Этому нет параллелей в современном обществе, где каждый может «служить» нескольким боссам⁶⁰. Но в рабовладельческом обществе раб принадлежит

⁵⁹ Bibb H. The Life and Adventures of an American Slave (1851). Цит. по: <http://www.spartacus.schoolnet.co.uk/USASauctions.htm> (дата обращения: 25.12.2010).

⁶⁰ Polhill J. New Life in Christ Romans 6-8 // Review and Expositor. № 73/4. Fall

лишь одному господину. Нельзя было быть рабом двух разных господ (если они не были одной семьей и не владели имуществом совместно). Поэтому Христос говорил: «Никто не может служить двум господам...» (Матф. 6:24). Таким образом, если Христос выкупил нас, то мы теперь всецело принадлежим Ему и больше не являемся рабами нашего прежнего хозяина – греха. В последующих стихах в 6-й главе Послания к римлянам подчеркивается именно этот контраст: вы были рабами одного, а стали рабами другого! Следовательно, вы не можете больше повиноваться прежнему хозяину.

Божья власть над нашей новой жизнью после нашего воскресения во Христе проявляется, если так можно выразиться, через трех управляющих: **послушание, учение и праведность.**

Послушание (6:15–16)

Во-первых, Божье владычество в нашей жизни проявляется через послушание.

¹⁵ *Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью? Никак.* ¹⁶ *Неужели вы не знаете, кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь: или рабы греха к смерти, или*

послушания к праведности? (Рим. 6:15–16).

В этих стихах мы находим очень необычное противопоставление: мы либо рабы греха, либо рабы... Мы ожидали бы увидеть: рабы Бога или рабы праведности. Но Павел говорит: рабы *послушания*! Послушание – это первый управляющий, посредством которого проявляется Божья власть над нашей жизнью. Мы стали *рабами послушания*.

Павел начинает данный отрывок с вопроса: *Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью?* (6:15). В мышлении иудеев, если человек был не под законом, значит, он беззаконник, то есть перешедший черту грешник. Они не представляли, что может быть какой-то другой противоборствующий греху фактор, кроме закона. Однако апостол Павел указывает на иной сдерживающий фактор – благодать! Он показывает, что Божья благодать – это не только освобождающая, но и ограничивающая сила. Она не только освобождает нас от наказания за грех, но и ограничивает силу греха в нашей жизни. Послушание христианина происходит не от внешнего давления закона, а от внутреннего желания, присущего обновленному сердцу и разуму⁶¹.

На вопрос: *Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью?* – Павел отвечает: *Никак. Неужели вы не знаете, что, кому вы отдаете себя в рабы для по-*

⁶¹ Moo. The Epistle to the Romans. P. 398.

слушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности? (6:15–16). Речь идет о добровольной отдаче: ...*кому вы отдаете себя в рабы*. Вы сами отдаете. До обращения ко Христу мы все были невольными и недобровольными рабами греха. Мы были марионетками, за ниточки которых дергал грех, и ничего не могли с этим поделать. Затем Христос обрезал эти ниточки – освободил нас! Однако, оказывается, даже после обращения можно оказаться в рабстве – но только в добровольном. Павлу и его слушателям это было очень хорошо известно: дело в том, что в те времена многие свободные люди продавали себя в рабство, чтобы расплатиться с долгами⁶². Таким образом свободный человек по собственному выбору превращался в раба.

Как же происходит эта добровольная отдача себя в рабы греху? Это происходит в том случае, если мы снова и снова поддаемся искушению. Обратите внимание на слова: *отдайте и повинуетесь* (6:16) – они оба стоят в настоящем времени, указывая на повторяющееся или длительное действие. Когда мы постоянно поддаемся голосу искушения, мы по факту опять делаем себя рабами греха.

Заметьте, что третьего не дано: мы либо рабы греха, либо рабы послушания. ...*Или рабы греха к смерти, или послушания к праведности?* Вы спросите: неужели нельзя быть ничьим рабом? Неужели я не могу просто распоряжаться сам

⁶² Fitzmyer. Romans. P. 448.

собой? Ответ: нет! Как только вы решите распоряжаться сами собой и не подчиняться Богу – в ту же самую секунду вы становитесь рабами греха. Потому что не покоряться абсолютно во всем Богу – это грех⁶³. Так что вы выбираете не между тем, покориться Богу или остаться независимыми. Вы выбираете между тем, служить Богу или служить греху⁶⁴. Вы либо рабы греха, либо рабы послушания.

Что значит быть рабом послушания? Это значит быть всегда готовым слушаться Бога. Так поступал Сам Христос, о Котором сказано: «...смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (Фил. 2:8). Хотя Он был равен Богу Отцу по Своей божественной природе, Он смирился и сделался рабом послушания. Он был послушен Отцу во всем, даже в принятии смерти за грехи человечества.

Применение:



Являетесь ли вы рабом послушания? Хотите ли вы быть послушным Богу во всех обстоятельствах жизни? Есть ли у вас готовность к послушанию Его заповедям?



Таков один из существенных признаков христианина: вы стали христианином, если ваша воля покорила Богу.

⁶³ Ash. Teaching Romans. Vol. 1. P. 233.

⁶⁴ Moo. The Epistle to the Romans. P. 399.

Учение (6:17)

Второй управляющий нашей жизни, через которого проявляется Божье владычество, – это учение. Об этом говорит следующий стих:

¹⁷ Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя (Рим. 6:17).

Павел утверждает, что мы *предали себя* определенному учению, которому *стали послушны*. То есть, по сути, мы покорились учению. О каком учении идет речь? Очевидно, что об апостольском. Тот *образ учения*, которому римские верующие себя посвятили, – это евангельская проповедь апостолов и их наставления для церквей. Павел говорит в другом послании: «Посему и мы непрестанно благодарим Бога, что, приняв от нас слышанное слово Божие, вы приняли не как слово человеческое, но как слово Божие, – каково оно есть по истине, – которое и действует в вас, верующих» (1 Фес. 2:13). В настоящее время апостольское учение изложено в книгах Нового Завета: Евангелия, Деяния, послания, Откровение. В свою очередь, эти книги прочно опираются на предшествующее откровение Ветхого Завета.

Что значит быть рабом апостольского учения? Это значит, прежде всего, быть готовым повиноваться библейскому уче-

нию. Не тому, как вы чувствуете Бога, не тому, как вам кажется справедливым, а именно тому, как нас учит Господь в Священном Писании. Стать христианином – это значит добровольно встать под авторитет христианского учения, то есть Библии. Человек, который называет себя христианином, но не повинуется библейскому учению, обманывает самого себя.

Более того, посвящение себя учению должно быть искренним. Как Павел пишет: *...от сердца стали послушны тому образу учения...* Это означает, что библейское учение для христианина – это не просто формальный документ, который лежит где-то под стеклом или который он подписывает при вступлении в члены церкви. Библейское учение становится частью его мышления, и он перед ним априорно смиряется, даже если чего-то не понимает.

Апостолы много говорили об этом и в других местах. Своему ученику и помощнику Тимофею апостол Павел писал: «Держись образца здорового учения, которое ты слышал от меня...» (2 Тим. 1:13). Это означает, что Павел преподавал ему учение и ожидал, что Тимофей будет его знать, понимать и хранить. Титу Павел писал, что епископ должен быть «... держащийся истинного слова, согласного с учением...» (Тит. 1:9). Поскольку епископ (то есть, в новозаветных терминах, пастор⁶⁵) должен быть образцом для остальных верующих,

⁶⁵ В новозаветные времена епископы и пресвитеры не различались – термины «епископ», «пресвитер» и «пастор» использовались как синонимы (ср. Тит. 1:5,

это подразумевает, что и вся церковь должна держаться истинного слова, согласного с апостольским учением. Вслед за этим Павел наставляет теперь уже самого Тита: «Ты же говори то, что сообразно с здравым учением...» (Тит. 2:1). Тит должен был преподавать здоровое учение в своих проповедях. И затем Павел переводит взгляд на всех верующих: «...явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, научающая нас...» (Тит. 2:11–12). Благодать «научает» – это значит, что жизнь по благодати есть жизнь в здоровом учении. О себе самом Павел говорит: «...не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу...» (1 Кор. 9:21). То есть он жил не как ему заблагорассудится, а руководствовался законом Христовым, то есть Его заповедями. Сходным образом, апостол Петр призывает церковь быть послушными истине: «Послушанием истине чрез Духа, очистив души ваши к нелицемерному братолюбию...» (1 Пет. 1:22). Кто имеет Духа Святого, тот будет послушен истине. И наоборот, неверующие в Священном Писании называются людьми, которые «не покоряются истине» (Рим. 2:8). Во второй главе Римлянам Павел говорит о религиозных иудеях. Поскольку они не приняли евангельского учения, они не покорились истине и остались вне спасения. Подобное предостережение апостол озвучивает галатийским общинам: «...кто остановил вас, чтобы вы не покорялись истине?» (Гал. 5:7). Непослушание учению – это рецепт духовной катастрофы.

Одна женщина, считающая себя верующей во Христа, написала примерно такие слова: «Христиане сегодня стали какими-то религиозными фанатиками, верящими в ветхозаветного Бога, который просил убивать невинных животных, людей, совершал геноциды и давал глупые законы! Я христианка семнадцать лет и сегодня больше не верю в церковное учение, промывшее мне мозги, из-за чего пострадала моя жизнь. Я верю в любящего Бога, который не убивает и не просит жертвоприношений. А в Библии много противоречий»⁶⁶. Конечно, она извратила характер Бога, открывающего Себя в ветхозаветных Святых Писаниях. Но самое главное – она, по сути, заявила, что верит в бога, но не в такого, о Котором говорит Библия, а в такого, в какого ей хочется верить – в бога как она себе его представляет. Подобные высказывания показывают, что человек не стал *от сердца послушен тому образу учения*, который изложен в Священном Писании. Это не вера, а самообман. Для кого Библия не стала руководящим принципом жизни, тот не покорился Божьему владычеству, а значит, не стал христианином.

Применение:



Чтобы покориться Божьему учению, изучайте Евангелие. Подробное и внимательное изучение Послания к римлянам окажет вам в этом хорошую помощь.

⁶⁶ Из комментариев в Интернете.

●
Изучайте богословие (учение о Боге).

●
Изучайте учение об освящении и духовном росте.

Праведность (6:18)

Итак, мы увидели, что Божье владычество в жизни христианина проявляется через: (1) послушание и (2) учение. По-другому можно сказать: мы сделали добровольными рабами послушания и учения. В-третьих, Божье владычество в нашей жизни проявляется через праведность. Об этом говорит 18-й стих:

¹⁸ *Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности* (Рим. 6:18).

Заметьте: *освободившись от греха*, вы не стали свободным агентом. Здесь ясно сказано, что вы остались *рабами* – в том смысле, что вы по-прежнему должны кому-то подчиняться. Но только теперь у вас новый хозяин – *праведность*.

Что значит быть рабом праведности? Это значит исполнять ее требования. А чего она требует? Чтобы мы поступали праведно, честно и справедливо по отношению к другим людям. Как Бог сказал через пророка Михея: «О, человек! Сказано тебе, что – добро и чего требует от тебя Гос-

подъ: действовать справедливо, любить дела милосердия и смиренномудренно ходить пред Богом твоим» (Мих. 6:8).

Когда человек приходит ко Христу, его жизнь меняется, потому что он становится рабом праведности. Много лет назад один человек был осужден за кражу овец. Его отправили на каторгу, а на лбу ему поставили клеймо: «СВ», то есть скотский вор. Однако впоследствии он обратился к Богу и решил заслужить уважение своих соседей. Прошло много лет, и о нем распространилась молва как об очень честном человеке. Когда он был уже стариком, приезжий незнакомец спросил, что означают эти буквы. Один из старожилов ответил: «Давно это было, я уже не помню. Но кажется, что это сокращение от слова “святой”»⁶⁷. Бог способен менять даже преступников, если они по-настоящему обращаются к нему и становятся рабами праведности.

Итак, мы уже увидели, что Божье владычество в нашей жизни, согласно тексту Римлянам 6:15–18, осуществляется через трех «управляющих»: послушание, учение и праведность. И теперь, обобщая все вышесказанное, мы можем извлечь из этого текста еще несколько важных уроков. В этих стихах мы увидели три контраста, которые отражают суть греха и отличительные черты истинного христианства. Во-первых, контраст между грехом и послушанием учит нас, что суть греха заключается в непослушании Богу и Его тре-

⁶⁷ Левен Я. Сеется семя. Изд. доп. и перераб. Idar-Oberstein, Deutschland: Titel Verlag, 2001. С. 81 (№ 220).

бованиям, а отличительной чертой христианской жизни является посвящение себя тому, чтобы быть во всем послушным Божьей воле. Во-вторых, контраст между грехом и учением показывает, что грех любит искажать Божье учение и извращать истину, тогда как христианская жизнь проявляется в искреннем и сердечном принятии библейского учения. В-третьих, контраст между грехом и праведностью открывает, что суть греха заключается в искривлении принципов справедливости, а христианская жизнь – это посвящение себя принципам праведности.

Контраст

Суть греха

Суть христианства

между грехом и послушанием
непослушание
отдача себя послушанию Богу

между грехом и учением
искажение учения, извращение истины
отдача себя библейскому учению

между грехом и праведностью
искривление принципов справедливости
отдача себя праведности

Рассказывают такую историю. На одном корабле в стародавние времена была железная дисциплина, потому что все матросы жутко боялись капитана. Стоило капитану выкрикнуть какое-нибудь приказание, как они моментально бежали его исполнять. Так вот, однажды во время длительного плавания с капитаном что-то случилось. То ли рома перепил и дошел до белой горячки, то ли какая-то болезнь нежданно нагрянула. В общем, сошел он с ума и стал вести себя неадекватно. Его быстро заменили первым помощником, а самого изолировали в каюте. Но вот что странно: когда он выкрикивал какой-нибудь приказ, матросы поначалу тут же вскакивали и бежали его выполнять, и только по пути спохватывались, что у них теперь другой капитан⁶⁸. Точно так же мы часто ведем себя по отношению к греху. Как только мы обратились ко Христу, грех перестал быть нашим хозяином. Теперь у нас новый хозяин – Бог. Однако, когда грех выкрикивает свои приказы, мы часто аж подпрыгиваем – с такой скоростью бежим их выполнять.

Представьте себе, что вы раб, и у вас очень плохой хозяин. Он к вам несправедлив. Он вас притесняет. Он вас унижает. Потом он вас продал другому хозяину, который стал относиться к вам хорошо, заботиться о вас, принял вас в свою семью. Представьте себе, что, когда вы занимаетесь делом

⁶⁸ Richards L. and Richards L. The Teacher's Commentary. Wheaton, IL: Victor Books, 1987. P. 818.

в саду нового хозяина, к вам подходит старый хозяин и начинает вами командовать. Он говорит: «Брось то дело, которым ты занимаешься, и иди работай на меня!» Что бы вы ему ответили? Стали ли бы вы его слушаться? Нет, скорее всего, вы бы не стали ему повиноваться, а просто рассказали об этом своему новому хозяину. Когда грех будет пытаться командовать вами, не слушайте его, а просто расскажите о нем Богу. Помните, что у вас теперь новый хозяин – Бог, который управляет вашей жизнью посредством трех принципов: послушание, учение и праведность.

Применение:



Чей вы раб: раб греха или раб Божий?



Стали ли вы рабом праведности?

Как быть рабом праведности?

Римлянам 6:19

Один известный проповедник спросил людей, какие качества Бога они считают самыми важными. Большинство на первое место поставили любовь. Затем прозвучали такие ответы: мудрость, сила, милость, всеведение и истина. В конце списка они поставили святость. Проповедник сказал: «Это удивительно. Потому что Библия говорит о Божьей святости больше, чем о любых других качествах». Нигде в Библии вы не найдете слов «Любящий, любящий, любящий». Или «мудрый, мудрый, мудрый». Или «всеведущий, всеведущий, всеведущий». Однако снова и снова мы читаем о постоянно звучащих на небе восклицаниях ангелов: «Свят, свят, свят Господь Саваоф!»⁶⁹

Поскольку Бог абсолютно свят и святость занимает центральное место среди Его качеств, неудивительно, что Библия такое большое внимание уделяет теме греха. Многие христиане склонны недолюбливать эту тему. Им кажется: «Ну ведь Христос меня простил, я не пойду в ад. Значит, тема греха для меня больше не актуальна». Однако не так смотрит на это Бог. Он – «свят, свят, свят». Поэтому Он уделяет большое внимание не только *искуплению* от греха, ко-

⁶⁹ Morgan R. Nelson's Annual Preacher's Sourcebook: 2003 Edition. Nashville: Thomas Nelson, 2002. P. 65.

торое применяется к человеку один раз при его обращении к Богу, но и *очищению* от греха, которое должно происходить в жизни христианина постоянно.

Даже когда мы уже стали детьми Божьими, наш грех остается глубоко противным Богу. Пророк Аввакум восклицает: «Чистым очам Твоим не свойственно глядеть на злодеяния, и смотреть на притеснение Ты не можешь...» (Авв. 1:13). Точно так же Павел говорит, что своими грехами мы «[оскорбляем] Святого Духа Божия...» (ср. Еф. 4:30). Наш грех лишает церковь силы в ее свидетельстве перед неверующим миром. Мы призваны быть «светом миру». Но этот свет не будет светить, если наши дела греховны, если наша жизнь осквернена грехом. Греховная жизнь членов церкви не привлекает неверующих людей ко Христу.

Напомню, что мы изучаем 6-ю главу Послания к римлянам. Вся она посвящена вопросу: **может ли христианин свободно относиться к греху?** Этот вопрос повторяется в этой главе дважды чуть-чуть в разных формах. Сначала в 1-м стихе: *Что же скажем? Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?* И затем в 15-м стихе: *Что же? Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью?* На вопрос «остаться ли нам в грехе?» или «можем ли мы свободно грешить?» Павел дает три ответа. Во-первых, в стихах 1–11 он говорит: нет, мы не можем оставаться в грехе, потому что у нас новая жизнь: мы умерли для греха и ожили для Бога. Во-вторых, в стихах 12–14 он учит,

что мы не можем оставаться в грехе, потому что у нас новая конституция: мы не под законом, который умножает грех, а под благодатью, которая царствует в праведности. В-третьих, в стихах 15–18 он утверждает, что мы не можем оставаться в грехе, потому что у нас новый хозяин – Бог, воля Которого состоит в том, чтобы мы удалялись от греха.

В следующем стихе Павел продолжает развивать аналогию с рабством и хозяевами. Это очень важный стих, поэтому он заслуживает отдельного рассмотрения. Прочтем Римлянам 6:19:

¹⁹ Говорю по рассуждению человеческому, ради немощи плоти вашей. Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела незаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые (Рим. 6:19).

В предыдущей главе мы говорили о том, что, освободившись от рабства греха, мы обрели новых хозяев и стали (1) рабами послушания, (2) рабами учения и (3) рабами праведности. Однако сам Павел признает, что аналогия с рабством несовершенна⁷⁰: *Говорю по рассуждению человеческому, ради немощи плоти вашей (6:19)*. Аналогия с рабством несовершенна, потому что, в конце концов, мы не просто меняем одно рабство на другое. Во Христе мы приобретаем самую

⁷⁰ Mounce. Romans. P. 157.

большую свободу, которая только доступна творению. Тем не менее, от сравнения с рабством и новыми хозяевами есть польза. И, продолжая развивать это сравнение, Павел пишет: *Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела незаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые.*

Апостол говорит, что в нашей прежней греховной жизни участвовали разные части нашей природы. Поэтому он пишет во множественном числе: *Как предавали вы члены ваши...* – то есть разные части вашего тела, вашего естества, вашей жизни. Какие же члены мы предавали в рабы нечистоте, а теперь должны предоставить в рабы праведности? Мне бы хотелось проиллюстрировать этот стих, рассмотрев **несколько составляющих нашей природы, которые участвовали в грехе**. В каждом случае мы будем читать много текстов Писания, так что приготовьтесь к «библейскому марафону».

Сердце, или ум

Во-первых, раньше вы предавали в рабы нечистоте свой ум, или, как выражались в библейские времена, сердце. К примеру, в книге Бытие сказано: «...помышление сердца человеческого – зло от юности его...» (Быт. 8:21). Это подразумевает, что в сердце гнездятся греховные мысли. Наш ум был рабом нечистоты с самого детства.

В Книге притчей 6:18 говорится: «[Господь ненавидит] ...сердце, кующее [то есть составляющее] злые замыслы...» Наш ум способен составлять планы. Мы планируем свое будущее, свои поступки, свои слова. И часто эти планы являются неугодными Богу.

Христос учил: «...ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления – это оскверняет человека...» (Матф. 15:19–20). Практически любой грех начинается с нашего ума, и лишь потом переходит в действия. Убийство – это проблема ума. Прелюбодеяние – проблема ума. Кража – проблема ума.

Иов говорил: «Завет положил я с глазами моими, чтобы не помышлять мне о девице» (Иов. 31:1). Проблема блуда начинается с помышлений. Кто не допускает себе думать о девушках, тот и не совершит блуда.

Пророк Исаия жаловался: «Ибо невежда говорит глупое, и сердце его помышляет о незаконном, чтобы действовать лицемерно и произносить хулу на Господа, душу голодного лишать хлеба и отнимать питье у жаждущего» (Ис. 32:6). Когда сердце помышляет о незаконном, тогда человек начинает действовать лицемерно, чтобы не выдавать сразу своих намерений, но добиться своего. Тогда он начинает хулить Бога и присваивать себе чужое. Таким образом, лицемерие начинается в сердце, греховные слова зарождаются в сердце, и, если кто-то живет за счет других, причина этого тоже кро-

ется в его сердце.

Апостол Петр говорил о лжеучителях: «...сердце их приучено к любостяжанию: это сыны проклятия» (2 Пет. 2:14). Один из главных пороков современности – это любостяжание. Вы скажете: «Но у меня нет такой проблемы. Я же не миллионер, не нефтяной магнат. Я не набиваю матрас деньгами». Но наше любостяжание может проявляться иначе. Мы привыкаем к определенному жизненному уровню. Нам нужно, чтобы у нас была одежда определенного уровня и в определенном количестве. Нам нужен ремонт в квартире или отделка дома определенного уровня. Мы сравниваем себя с теми, кто живет лучше нас, зарабатывает больше нас, и нам кажется, что мы живем скромно. Однако, если бы мы сравнили себя с жителями Кении, мы бы поняли, что мы скажочные богачи, и нам реально не нужно так много, как то, к чему мы стремимся. И корень этой проблемы гнездится в сердце: «...сердце их приучено к любостяжанию...»

Я читал как-то историю знаменитой семинарии Фуллера, и там описывается такой случай⁷¹. В семинарию пригласили человека, который был специалистом по истории церкви и профессором известного университета. Поскольку он был выдающимся богословом, ему предложили прочитать цикл лекций. Однако незадолго до начала лекций в газетах появилось сообщение, что этот лектор судится с каким-то экстра-

⁷¹ Marsden G. Reforming Fundamentalism: Fuller Seminary and the New Evangelicalism. Grand Rapids: Eerdmans, 1995. P. 131–132.

сенсом за то, что тот дал ему ошибочный совет по поводу вложения денег, и его инвестиции прогорели. Руководство семинарии рассудило, что, раз человек обращался к экстрасенсу, он не может читать лекции в семинарии. На это профессор гневно ответил, что его обращение к экстрасенсу – это его личное дело. Никто не может сомневаться в том, что он придерживается консервативных богословских взглядов, а значит, может преподавать в семинарии. Ему написали: «Если вы судитесь с экстрасенсом, требуя возврата денег за неправильный финансовый совет, то никто не поверит, что вы не обращались к нему за советом». Тогда этот преподаватель пригрозил подать в суд на семинарию и отсудить у них тот гонорар, который они обещали ему за лекции. По тем временам это была большая сумма. С ним начали переговоры и пришли к мировому соглашению: ему заплатили больше половины гонорара, однако лекций прочитывать не дали. Сердце этого преподавателя было приучено к любопытствию.

Итак, мы видим, как много наш ум, наше сердце участвует в грехе. Давайте еще раз взглянем на Римлянам 6:19: *Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые.* Как вы отдавали свой ум в рабы греха, так теперь посвятите свой ум в рабы праведности. То есть подчините свой ум тому, что требует Бог. Помышляйте о духовном, как сказано: «Ибо живущие

по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу – о духовном» (Рим. 8:5). Почаще размышляйте о Христе и о совершенстве небес, куда Он обещает вас принять: «Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога; о горнем помышляйте, а не о земном» (Кол. 3:1–2). Размышляйте о всем, что хорошо и достойно размышления: «Наконец, братия мои, что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, о том помышляйте. Чему вы научились, что приняли и слышали, и видели во мне, то исполняйте, – и Бог мира будет с вами» (Фил. 4:8–9). Не забывайте думать и о других людях, особенно о тех, кто нуждается в вашем внимании и помощи: «Блажен, кто помышляет о бедном! В день бедствия избавит его Господь» (Пс. 40:2).

Применение:



Посвятили ли вы свой ум Богу? Стал ли ваш разум инструментом для святых дел в Божьих руках? Расскажите, в чем это проявляется.



Подумайте, что вы еще можете сделать для того, чтобы ваш ум в большей мере был посвящен Богу на дела святые.

Глаза

Во-вторых, как вы предавали свои глаза в рабы нечистоте, так теперь отдайте их в рабы праведности на дела святые. Раньше наши глаза служили греху. С глаз начинается искушение к блуду. К примеру, жена Потифара сначала присматривалась к Иосифу, потом пристала к нему с греховным предложением: «И обратила взоры на Иосифа жена господина его и сказала: “Спи со мною”» (Быт. 39:7). Глазами совершается и внутреннее прелюбодеяние, как предостерегал Христос: «А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем» (Матф. 5:28).

С глаз начинается зависть и пожелание чужого: «Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ничего, что у ближнего твоего» (Исх. 20:17). Прежде чем пожелать такой же дом, как у ближнего, человек увидит этот дом и позавидует ему. С глаз начинаются многие дурные желания, поэтому Библия говорит о «похоти очей», то есть о желании глаз: «Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира сего» (1 Иоан. 2:16). У невозрожденных людей глаза постоянно участвуют в грехе. О таких людях сказано: «Глаза у них исполнены любострастия и непрестанного греха... это сыны проклятия» (2 Пет. 2:14).

Однако в Римлянам 6:19 мы прочитали: *Как предавали вы*

члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые. Как вы отдавали свои глаза в рабы греху, так предоставьте их теперь в рабы праведности. Подчините свои глаза Богу. Для этого направляйте ваш взгляд на Христа, о Котором сказано: «Ты прекраснее сынов человеческих; благодать излилась из уст Твоих» (Пс. 44:3). Духовное созерцание Христа намного более приятно и восхитительно, чем рассматривание греха.

Смотря на Христа, мы получаем поддержку для преодоления трудностей и испытаний, как призывает нас Послание к евреям: «...с терпением будем проходить подлежащее нам поприще, взирая на начальника и совершителя веры Иисуса...» (Евр. 12:1–2). Когда мы смотрим на Господа, ничто нас не собьет с истинного пути, как говорил Давид: «Всегда видел я пред собою Господа, ибо Он одесную меня; не поколеблюсь» (Пс. 15:8).

Кроме того, мы можем смотреть не только на Господа через Его Слово, но и на тех людей, которые показывают хороший пример верной христианской жизни. К этому призывал апостол Павел: «Подражайте, братия, мне и смотрите на тех, которые поступают по образу, какой имеете в нас» (Фил. 3:17).

Применение:



Посвятили ли вы свои глаза Богу? Стали ли ваши глаза инструментом для святых дел в Божьих руках? Расскажите, в чем это проявляется.



Подумайте, что вы еще можете сделать для того, чтобы ваши глаза в большей мере были посвящены Богу на дела святые.

Язык

В-третьих, в неверующей жизни наши уста были инструментом греха. О невозрожденных людях мы читали выше в Послании к римлянам: «Гортань их – открытый гроб; языком своим обманывают; яд аспидов на губах их. Уста их полны злословия и горечи» (Рим. 3:13–14). Обман, сквернословие, сарказм и ядовитая речь – все это характерно для языка, который является рабом нечистоты.

О грехах языка предупреждает Послание к ефесянам. Апостол Павел показывает, что греховным может быть как содержание, нашей речи («гнилые слова», «злоречие»), так и ее форма («горечь, ярость, гнев, крик», «всякая злоба»): «Никакое гнилое слово да не исходит из уст ваших, но только доброе, для назидания, когда нужно, чтобы оно доставляло благодать слушающим. И не печаливайте Святого Духа Божия, Которым вы были запечатлены на день искупления. Всякая горечь, и ярость, и гнев, и крик, и злоречие пусть бу-

дут удалены от вас вместе со всякой злобой. ...» (Еф. 4:29–31; пер. Кассиана).

Павел добавляет: «Также сквернословие и пустословие и смехотворство не приличны [вам], а, напротив, благодарение...» (Еф. 5:4). «Сквернословие» – греч. *αισχροτης* (*αἰσχρότης*) – букв. «постыдность»⁷². Это включает в себя не только мат, но и другие формы вульгарной речи. Сюда относится обсуждение неприличных вещей. Или открытый разговор об интимной жизни. Всякая вульгарность, похабщина, ругательства и все остальные постыдные слова и выражения обозначаются термином «постыдность» и не соответствуют статусу детей Божьих. «Пустословие» – греч. *μωρολογία* (*μωρολογία*, от слов *μωρός*, «глупец» + *λογία*, «речь») – букв. «глупая речь» или «речь глупца»⁷³. Глупцы – они же шуты – могли нести околесицу, выдумывать всякие небылицы, обзывать. Речь глупца включает в себя разные формы неуважения по отношению к окружающим: обзывание, унижение, поливание кого-либо грязью и разрушение чужой репутации. Вести себя как шут, как глупец – это тоже не соответствует нашему положению как святых, то есть отделенных для Бога. «Смехотворство» – данное слово обозначает не обычный добрый юмор, а грубые шутки, насмешки над другими людьми⁷⁴. Это унижение достоинства других лю-

⁷² BDAG. P. 29.

⁷³ Ibid. P. 663.

⁷⁴ Ibid. P. 414.

дей путем их высмеивания.

Словами могут согрешать друг против друга супруги. Особенно часто это происходит у женщин, которые выплескивают внутреннее неустройство в постоянные претензии к мужу. Об этом предостерегает Книга притчей: «Лучше жить в земле пустынной, нежели с женою сварливою и сeditoю» (Прит. 21:19). Словами согрешают отцы, когда они слишком сурово ругают своих детей, поэтому Павел говорит: «И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем» (Еф. 6:4).

Однако в Послании к римлянам 6:19 Господь повелевает: *Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела незаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые.* То есть, как вы отдавали свои уста в рабы для служения греху, так теперь предоставьте их в рабы праведности. Подчините свои уста Богу.

Когда наши уста подчинены Богу, они несут людям Евангелие благодати Божьей, как это было у Христа: «И все засвидетельствовали Ему это, и дивились словам благодати, исходившим из уст Его...» (Лук. 4:22). Когда наш язык является инструментом праведности, он используется не для разрушения, а для увещания и назидания: «Посему увещавайте друг друга и назидайте один другого, как вы и делаете» (1 Фес. 5:11). Мы поем духовные песни, которые прославляют Бога и вразумляют наше сердце: «...научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песня-

ми, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу...» (Кол. 3:16). Словами мы ободряем и утешаем слабых, как Мессия, Который говорит: «Господь Бог дал Мне язык мудрых, чтобы Я мог словом подкреплять изнемогающего...» (Ис. 50:4). Подчиненный Богу язык говорит то, что соответствует Божьей мудрости: «Уста праведника источают мудрость, а язык зловредный отсеется» (Прит. 10:31). В этом случае наша речь характеризуется приятностью, любезностью, добротой: «Уста праведника знают приятное, а рот нечестивых – развращенное» (Прит. 10:32; пер. АПП75⁷⁵). Уста, являющиеся рабами праведности, отвечают кротко: «Кроткий язык – древо жизни, но необузданный – сокрушение духа» (Прит. 15:4). Для языка, подчиненного Богу, характерна благодарность: «Также сквернословие и пустословие и смехотворство не приличны вам, а, напротив, благодарение...» (Еф. 5:4).

Применение:



Посвятили ли вы свою речь Богу? Стал ли ваш язык инструментом для святых дел в Божьих руках? Расскажите, в чем это проявляется.



Подумайте, что вы еще можете сделать для того, чтобы ваши уста в большей мере были посвящены Богу на дела свя-

⁷⁵ Прокопенко А. Библия для изучения. Книга притчей: Аннотированный перевод Прокопенко. Самара: Благая Весть, 2024.

тые.

Руки

В-четвертых, раньше мы отдавали в рабы нечистоте свои руки. Наши руки служили греху тем, что брали чужое, нарушая заповедь: «Не кради» (Исх. 20:15). Руками бьют, убивают, толкают, скрывают преступления. Руки участвуют в передаче и приеме взяток. Пророк Михей пишет: «Руки их обращены к тому, чтобы уметь делать зло; начальник требует подарков, и судья судит за взятки, а вельможи высказывают злые хотения души своей и извращают дело» (Мих. 7:3). Руки также могут участвовать в грехе тогда, когда пишут письмо. Давид руками написал письмо об Урии, из-за которого Урия погиб (2 Цар. 11:14). Современный аналог – это печатание на компьютере. Как часто в интернете люди руками печатают слова оскорбления, унижения и отвержения!

Однако Писание говорит: *Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые.* Как вы отдавали свои руки в рабы греху, так предоставьте их теперь в рабы праведности. Подчините свои руки Богу. «Кто крал, вперед не кради, а лучше трудись, делая своими руками полезное, чтобы было из чего уделять нуждающемуся» (Еф. 4:28).

Один кубинец, которого звали Мигелем, вырос в небла-

гополучной семье. После школы он начал заниматься разведением марихуаны и производством кокаина. У него было несколько гектаров, засаженных этими растениями, из которых производят наркотики, и команда из сорока рабочих. Однажды он отправился покупать новую плантацию в глуши. Там ему стало скучно, и одна бабушка дала ему почитать Новый Завет. Он прочитал о жизни, смерти и воскресении Христа. Его сильно поразила эта история. Через какое-то время он попал в аварию. И пока он лежал дома и залечивал свои раны, он включил радио и наткнулся на евангельскую программу. Там говорили о том, как ужасно жить пустой жизнью, полной вины и греха. Мигель решил посвятить свою жизнь Христу. Поправившись после аварии, он срубил все свои плантации, сжег лабораторию и избавился от всего, что было связано с наркотиками.

Когда его работники вернулись с отдыха, он рассказал им о том, что с ним произошло, и объяснил, чего им не хватало. Так получилось, что они все приняли Христа своим Господом и Спасителем. Позже Мигель писал: «Из нашей маленькой команды, занимавшейся выращиванием кокаиновых кустов, вышли двенадцать пасторов. Я сам основал десять церквей, а последние шесть лет был пастором в маленьком городке. Пожилая женщина, которая дала мне Новый Завет, ведет малую группу в другой области, остальные пасторы несут служение в разных областях страны»⁷⁶.

⁷⁶ Morgan. Nelson's Annual Preacher's Sourcebook: 2003 Edition. P. 117.

Этот человек отдал свои руки в рабы праведности так же, как когда-то отдавал их в рабы греху.

Применение:



Посвятили ли вы свои руки Богу? Стали ли они инструментом для святых дел? Расскажите, в чем это проявляется.



Подумайте, что вы еще можете сделать для того, чтобы ваши руки в большей мере были посвящены Богу на дела святые.

Ноги

В-пятых, раньше вы отдавали в рабы нечистоте свои ноги. В Книге притчей говорится о семи вещах, которые Господь ненавидит, и среди них «...ноги, быстро бегущие к злодейству...» (Прит. 6:18). Ноги участвуют во многих грехах, поскольку, чтобы попасть на место совершения греха, нужно прийти к нему на ногах. Ноги могут идти к месту совершения кражи или к компьютеру, ведущему в омут порнографии.

Поскольку мы часто ходим одними и теми же тропинками, ноги в Писании нередко характеризуют образ жизни человека. Например, в выражении «...разрушение и пагуба на путях их; они не знают пути мира» (Рим. 3:16–17) – слово

«пути» обозначает характерное поведение. Когда наши ноги являются инструментом греха, мы ходим по путям разрушения и не знаем пути, который ведет к миру.

Однако Господь повелевает нам: *Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела незаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые.* То есть как вы отдавали свои ноги в рабы греху, так предоставьте их теперь в рабы праведности. Подчините свои ноги Богу. Пусть ваши ноги несут вас в церковь, в общество святых Божьих. Пусть они идут по путям праведности. Пусть они приводят вас к тем людям, которым вы принесете весть о мире с Богом, как сказано: «...и обув ноги в готовность благовествовать мир [то есть примирение]...» (Еф. 6:15). «Как прекрасны на горах ноги благовестника, возвещающего мир, благовествующего радость, проповедующего спасение, говорящего Сиону: “Воцарился Бог твой!”» (Ис. 52:7).

Многие из вас знают фильм «Перл-Харбор» – историю о том, как во время Второй мировой войны японцы нанесли неожиданный удар по военной базе США, – удар, который в одночасье унес тысячи жизней. Но немногие знают о духовной составляющей этой истории. Японской эскадрильей из 860 самолетов, напавших на Перл-Харбор, командовал Мицуо Фучида. Американский пилот Джейкоб ДеШейзер горел жадной мщенья. И через несколько месяцев, 18 апреля 1942 года он повел свой бомбардировщик к берегам Япо-

нии. Сбросив свой смертоносный груз на Нагою, ДеШейзер катапультировался над территорией Японии, когда у самолета кончилось горючее. Его взяли в плен, подвергали пыткам, угрожали немедленной расправой. Почти два года он находился в плену и страдал от голода, холода и болезней. В мае 1944 года кто-то дал ему Библию. Охранник сказал: «Можешь читать три недели». Все эти три недели он только и делал, что читал. Он почти не спал, прочитал всю Библию несколько раз, начиная от Бытия, и выучил наизусть некоторые ключевые места. Восьмого июня, прочитав Римлянам 10:9 («Ибо если устами твоими будешь исповедывать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься»), Джейкоб ДеШейзер помолился Иисусу Христу, уверовав в Него как Спасителя. Сразу же вслед за этим он вспомнил Матфея 5:44 – «любите врагов ваших». Тогда он принял решение относиться к японским охранникам по-другому. Он перестал их ненавидеть, и каждое утро по-доброму с ними здоровался. Он начал молиться о них и искал возможность свидетельствовать им о Христе. Постепенно он начал замечать, что и их отношение к нему тоже меняется. Вскоре они стали тайком приносить ему еду или другие необходимые вещи.

После войны ДеШейзер вернулся в Японию миссионером. Копии его свидетельства, озаглавленного «Я был японским военнопленным», разошлись по всей стране. Тысячи людей хотели увидеть человека, который смог простить и полюбить

своих врагов. ДеШейзер основал церковь в Нагое – том самом городе, на который он когда-то сбрасывал бомбы. Среди многих других людей его свидетельство приходил послушать один человек, который затем при помощи другого миссионера обратился ко Христу. Через время этот человек нанес визит Джейкобу ДеШейзеру. Они быстро нашли общий язык и стали не только братьями по вере, но и близкими друзьями по жизни. Этим человеком был Мицуо Фучида, командир эскадрильи, бомбившей Перл-Харбор. ДеШейзер продолжал миссионерское служение в Японии, а Фучида сам стал благовестником, проповедуя по всей Японии, а также в других странах⁷⁷.

Удивительная история, не правда ли? Оба этих человека – ДеШейзер и Фучида – когда-то предавали свои ноги в рабы греху, когда они бежали на злодейство. Однако потом, обратившись ко Христу, они отдали свои ноги в рабы праведности. Они стали ходить по свету и проповедовать о Христе.

Применение:



К чему стремятся ваши ноги? Чем характеризуются ваши пути, ваш образ жизни?



Посвятили ли вы свои ноги Богу? Стали ли они инстру-

⁷⁷ Morgan R. Nelson's Complete Book of Stories, Illustrations, and Quotes. Nashville: Thomas Nelson, 2000. P. 318.

ментом для святых дел? Расскажите, в чем это проявляется.



Подумайте, что вы еще можете сделать для того, чтобы ваши ноги в большей мере были посвящены Богу на дела святые.

Время

В-шестых, раньше вы сдавали свое время в долгосрочную аренду греху. Сатана использовал ваше время так, как ему было угодно, вы же свое время бездарно и безвозвратно теряли. Как многие люди, обратившиеся ко Христу в старости, восклицают: «О, как бы я хотел вернуть молодость и прожить жизнь, служа Богу! Как я жалею о днях, сожженных в грехе!» Библия предупреждает, что не только время в грехе, но даже время, просто потраченное впустую, будет подвергнуто строгой Божьей оценке. «Веселись, юноша, в юности твоей, и да вкушает сердце твое радости во дни юности твоей, и ходи по путям сердца твоего и по видению очей твоих; только знай, что за все это Бог приведет тебя на суд» (Еккл. 11:9).

Проблема праздности не только в упущенных возможностях, но и в том, что она открывает двери для других грехов. Давид, будучи праздным, загорелся идеей согрешить с Вирсавией (2 Цар. 11:2). Праздные женщины в Ефесе ходили по гостям и становились «не только праздны, но и болтли-

вы, любопытны, и [говорили], чего не должно» (1 Тим. 5:13). То есть праздность приводила к болтливости, любопытству и сплетням.

Поэтому наше время тоже должно быть отдано в рабы праведности. *Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела незаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые.* Как вы отдавали свое время в рабы греху, так предоставьте его теперь в рабы праведности. Подчините свое время требованиям Бога. Апостол Петр говорит: «И если вы называете Отцом Того, Который нелицеприятно судит каждого по делам, то со страхом проводите время странствования вашего...» (1 Пет. 1:17). Павел учит: «Итак, смотрите, поступайте осторожно, не как неразумные, но как мудрые, дорожа временем, потому что дни лукавы» (Еф. 5:15–16). И еще: «...доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере» (Гал. 6:10).

Применение:



Посвятили ли вы свое время Богу? Является ли ваше время инструментом, которым управляет Бог для совершения святых дел? Расскажите, в чем это проявляется.



Подумайте, что вы еще можете сделать для того, чтобы ваше время в большей мере было посвящено Богу на дела

святые.

Во всех рассмотренных выше случаях Господь призывает нас сравнить наше прежнее служение греху и нечистоте с нынешним служением праведности и святым делам. Служим ли мы Богу с той же отдачей, с тем же желанием, рвением и интересом, с той же жертвенностью и посвященностью, с какой раньше служили греху? Один человек сказал: «О, если бы я только был настолько же усердным в святости, насколько раньше был усердным в грехе!»⁷⁸ Мы можем сказать то же самое. Если бы мы так же хорошо посвящали свой ум, свои глаза, уста, руки, ноги и время в рабы праведности, как когда-то отдавали их в рабы греху, то Господь совершил бы через нас великие дела. Если же ваш разум, глаза, руки, ноги, язык, время не служат Богу, то, возможно, вы не возлюбили Его всем сердцем, всей душой, всем разумением и всей крепостью своей? Тогда покайтесь и придите ко Христу.

Награда наших хозяев

⁷⁸ Wiersbe W. The Bible Exposition Commentary: In 2 vols. Wheaton, Ill.: Victor Books, 1989. Vol. 1. P. 533.

Римлянам 6:20–22

Однажды мне довелось побывать в Кейптауне (Южно-Африканская Республика) в качестве переводчика на большом христианском конгрессе. На улицах этого города в то время царила очень высокая преступность. Даже в брошюрах для туристов были прописаны рекомендации: не выходите гулять после пяти вечера, так как вас попросту могут ограбить. Если вы все-таки оказались на улице после пяти, то ни в коем случае не заговаривайте с незнакомыми людьми, особенно с чернокожими, потому что вас могут заманить в опасное место, где на вас нападет банда преступников. Тем не менее, мы с тремя другими переводчиками все же решили дойти от конференц-центра до гостиницы пешком. Пяти часов вечера еще не было, поэтому мы подумали, что не нарушаем никаких рекомендаций. Идти было недалеко – минут двадцать, поэтому мы надеялись добраться до пункта назначения без особых приключений. Вооружившись картой города и наметив по ней безошибочный, как нам казалось, маршрут, мы отправились в путь – что может быть легче для четырех взрослых людей! Чтобы вы понимали: мы все были разной степени физической хилости, ну то есть, мягко говоря, не Рэмбо-Первая-Кровь, и вряд ли смогли бы постоять за себя, если бы приключения нас настигли без нашей

воли. Итак, мы идем, любуемся видами города, беседуем о том о сем и одновременно высматриваем улицу, на которую нам нужно будет свернуть согласно намеченному маршруту. Идем двадцать минут, полчаса... А этой улицы все нет и нет. Наш шаг становится все менее уверенным. Время перевалило за 17:00 – мы нарушили первое правило. Мы периодически останавливаемся и разворачиваем карту, вперившись в нее четырьмя парами глаз и водя по ней пальцами: вроде все верно, нужной улицы еще не было! Пейзажи города начинают все больше напоминать окраину, и мы решаемся нарушить второе правило – заговорить с прохожими, чтобы спросить дорогу. Тут же откуда ни возьмись появляется чернокожий подросток и услужливо спрашивает по-английски: «Куда вам нужно? На эту улицу? Да, конечно, я знаю, где это. Пойдемте за мной», – и бодрым шагом скачет вперед, не оставляя времени для размышлений. Он периодически останавливается и машет нам рукой: мол, идите за мной. Мы сомневаемся, идти дальше или нет. Он кричит издалека: «Сюда, сюда». Это напоминает сцену из триллера, и мы решаем: куда угодно, только не за ним! – И сворачиваем на первой попавшейся улице. А он продолжает кричать нам издалека: «Сюда, сюда!» К счастью, мы вскоре попадаем на автобусную стоянку, на которой один из водителей показывает на нашей карте, где мы находимся и как далеко это от того места, куда мы должны прийти. Он милостиво соглашается бесплатно подвезти нас ближе к гостинице, и мы благополучно возвра-

щаемся в наш временный дом. Слава Богу!

Оказывается, прав был Корней Иванович Чуковский: «Не ходите, дети, в Африку гулять. В Африке разбойник, в Африке злодей, в Африке ужасный Бар-ма-лей!» А если серьезно, то эта история лишний раз подчеркивает урок: люди очень легко могут обманывать и сознательно заманивать нас в ловушку. Точно так же действует и грех. Он обманывает, заманивает в ловушку, затягивает в петлю. Христос предупреждал: «[Диавол] был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нем истины. Когда говорит он ложь, говорит свое, ибо он лжец и отец лжи» (Иоан. 8:44). Если верить обещаниям греха, то обязательно окажешься обманутым.

Вся 6-я глава Послания к римлянам посвящена вопросу: может ли христианин свободно относиться к греху? Этот вопрос повторяется в этой главе дважды чуть-чуть в разных формах. В 1-м стихе: *Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?* И затем в 15-м стихе: *Станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатью?* На этот вопрос (который, по сути, один и тот же) Павел дает три ответа. Во-первых, вы не можете оставаться в грехе, потому что у вас новая жизнь: вы умерли для греха и ожили для Бога (6:1–11). Во-вторых, вы не можете оставаться в грехе, потому что у вас новая конституция: вы не под законом, который умножает грех, а под благодатью, которая царствует в праведности (6:12–14). В-третьих, вы не можете оставаться

в грехе, потому что у вас новые хозяева – Бог и Его истина (6:15–18).

Вслед за этим Павел продолжает развивать аналогию с новыми хозяевами. В 19-м стихе он говорит о том, как нужно служить новому хозяину: так же, как вы раньше служили греху – своим разумом, глазами, языком, руками и ногами, – так теперь вы должны посвятить себя полностью на служение Богу. Давайте продолжим читать Послание к римлянам, и в следующих стихах – Римлянам 6:20–22 – мы увидим, какую награду обещают нам старые и новые хозяева.

²⁰ Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности. ²¹ Какой же плод вы имели тогда? Такие дела, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их – смерть. ²² Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец – жизнь вечная (Рим. 6:20–22).

В этих стихах мы видим награду греха и награду Бога. Знание о награде служит мотивом, побуждающим нас сознательно бороться с грехом и усердно повиноваться Богу. Обратите внимание, с какого слова начинается 20-й стих: «Ибо». То есть апостол Павел отвечает на вопрос: почему мы должны представить себя в рабы праведности на дела святые? Вот почему: потому что грех дает ужасную награду сво-

им подданным, а Бог Своим рабам дает чудесную награду. Итак, давайте в первую очередь рассмотрим, какова награда греха.

Награда греха (6:20–21)

²⁰ *Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности.* ²¹ *Какой же плод вы имели тогда? Такие дела, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их – смерть* (Рим. 6:20–21).

Во-первых, грех дает **мнимую свободу**: *Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны...* (6:20). Свобода – вот чего ищет человек в грехе! Он думает: «Я могу делать, что хочу! Мне никто не указ!» «Мне не нужно сдерживать никаких желаний – я полностью свободен!» Вы замечали, как часто слово «свобода» служит оправданием любых грехов? Оправданием блуда служит то, что это – «свободная любовь». Оправданием корыстолюбия и расточительства – то, что это «материальная свобода». Атеизм, недоверие Слову Божьему и разнообразные ереси прикрываются тем, что это – «свобода мысли». В этом суть *либерализма* в богословии: по-латыни *libertas* – это «свобода», и богословский либерализм – это свободомыслие, то есть мышление, не подчиненное Слову Божьему.

В грехе человек ищет свободы, однако эта свобода мни-

мая. Грех его обманывает. Грех не может дать ему свободы от Божьего наказания и даже не может дать подлинной внутренней свободы. Та свобода, которую грех дает человеку, – это свобода от чего-то хорошего. Взгляните еще раз на 20-й стих: *Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности!* (6:20). Грех дает свободу *от праведности!* А раз это свобода от праведности, то это свобода от всего, что связано с праведностью, – свобода от мира, гармонии с собой, любви к ближнему, удовлетворенности, покоя. В конечном итоге это свобода от царства праведности и от самого Бога – Царя этого царства. Не обманывайтесь: грех не даст вам подлинной духовной свободы. Та свобода, которую он может предложить, – это свобода от праведности и всего хорошего, что с ней связано.

Вторая награда греха – это **мучения совести**: *Какой же плод вы имели тогда? Такие дела, каких ныне сами стыдитесь...* (6:21a). Результатом греха становятся дела, за которые потом будет стыдно – если не сразу, то позже, если не в неверующей жизни, то уж точно когда человек становится верующим. Грех обманывает нас, обещая нам счастье. Когда наркоман берется за наркотик, он ищет счастья. Когда верующая девушка начинает встречаться с неверующим парнем, она ищет счастья. Когда человек лжет в отношении своей работы, чтобы получить больше денег или избежать штрафа, он тоже хочет быть более счастливым. Однако какое может быть счастье вопреки повелениям Бога, источника счастья?

«Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов...» (Иак. 1:17). Именно от Него радость земная, поскольку Он в Своей премудрости позаботился об этом, «...наполняя пищей и весельем сердца наши» (Деян. 14:17). И от Него радость вечная, духовная, которую может испытывать только верующий человек: «...полнота радостей пред лицом Твоим, блаженство в деснице Твоей вовек» (Пс. 15:11). Поэтому грех как нарушение Божьей воли может принести только мучение. Совершая грех, вы будете потом испытывать стыд.

Известный учитель церкви Августин в молодости вел распутный образ жизни. Он рассказывал о себе: «...юношей я был очень жалок, и особенно жалок на пороге юности; я даже просил у Тебя целомудрия и говорил: “Дай мне целомудрие и воздержание, только не сейчас”. Я боялся, как бы Ты сразу же не услышал меня и сразу же не исцелил от злой страсти: я предпочитал утолить ее, а не угасить»⁷⁹⁷⁹. Но затем Бог начал открывать ему истину. И тогда он стал испытывать самый сильный стыд за то, что совершал раньше – за то, что раньше ему казалось нормальным, потому что так делали все его друзья. Он пишет: «И чем горячее любил я [христиан], тем ожесточеннее при сравнении с ними ненавидел себя, ибо много лет моих утекло (почти двенадцать лет) с тех пор, как я девятнадцатилетним юношей... воодушевился мудростью,

⁷⁹ Августин. Исповедь (кн. 8, гл. 7, §17). URL: <https://bible.by/lib/book/augustine/confess/08/> (дата обращения: 19.03.2026).

[но не обращался к ней]. <...> ...Вне себя от жгучего стыда, [я испытывал угрызения совести]...»⁸⁰ Какой плод приобрел Августин, предаваясь греху? *Такие дела, каких он стыдился* всю оставшуюся жизнь.

Так же происходит и с нами. Те решения в пользу греха, которые вы принимаете сейчас, – они будут для вас источником стыда всю жизнь. Такова награда греха.

Третья награда греха – это **смерть**, как мы читаем дальше: *...потому что конец их – смерть* (6:21б). Конец, или цель, к которой ведут греховные дела, – это смерть. Грех всегда ведет к смерти. Смерть – это естественное следствие греха. Точно так же, как свойство кислоты – разъедать, свойство греха – убивать. Христос предупреждал, что диавол «был человекоубийца от начала» (Иоан. 8:44). Он желал смерти первым людям в Эдемском саду, и он продолжает желать смерти людям в настоящее время. О лжеучителях, угрожавших Божьему народу⁸¹, Христос сказал: «Вор приходит только для того, чтобы украсть, убить и погубить» (Иоан. 10:10). Другой цели у диавола нет. Так и у греха нет иной цели. Лжеучение – убивает. Сатана – убивает. Грех – убивает.

Вы скажете: «Да, я знаю! Все неверующие погибнут, потому что их уььет грех. Но мне это не страшно, так как я

⁸⁰ Там же. §§17–18.

⁸¹ Borchert G. John 1–11. New American Commentary, vol. 25A. Nashville: Broadman & Holman, 1996. P. 333; Osborne G. John: Verse by Verse. Osborne New Testament Commentaries / Ed. Reimer J. et al. Bellingham, WA: Lexham Press, 2018. P. 252.

верю в Христа». Но постойте: возможно, вы недооцениваете опасность греха лично для вашей жизни. Посмотрите, к кому обращены эти слова из Послания к римлянам: к верующим или неверующим? Конечно же к верующим! И на какой вопрос отвечает апостол Павел? Он отвечает на вопрос: «Оставаться ли *нам* в грехе?» И вот на этот вопрос он отвечает: «Нет, потому что конец греха – смерть». Таким образом, грех представляет смертельную опасность не просто для неверующих людей на улице. Он представляет смертельную опасность для вас, находящихся в церкви!

«Как это может быть?» – спросите вы. «И как это согласуется с учением о спасении по благодати, независимо от дел?» Послушайте объяснение Христа. Он сказал: «Истинно, истинно говорю вам: всякий, делающий грех, есть раб греха. Но раб не пребывает в доме вечно; сын пребывает вечно» (Иоан. 8:34–35). Из этих слов нашего Господа следует, что сын Божий – это тот, кто способен побеждать грех. Точнее, это тот, кого Христос освободил от греха. Поэтому сразу же вслед за этим Христос говорит: «Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете» (Иоан. 8:36). Таким образом, если вы действительно стали сыном или дочерью Бога, то вы были освобождены Христом от рабства греха. Если же вы погрязли в грехе и являетесь его рабом, то вы – не сын или дочь Бога, а раб греха. Таковой «не пребывает в доме вечно».

Один мой знакомый, наш брат во Христе, в прошлом ра-

ботал помощником дрессировщика львов и тигров. Так вот, он рассказывал, что этих животных невозможно укротить раз и навсегда. С ними нужно всегда соблюдать осторожность, в противном случае ты рискуешь жизнью. Один молодой человек устроился к ним на работу и, будучи еще новичком, решил похвастаться перед своими друзьями и подругами, как он входит в клетку со львами. В нерабочее время, когда никого из основных сотрудников уже не было, он привез компанию друзей в цирк, подвел их к клетке, а сам зашел внутрь, чтобы они его сфотографировали. Зайдя в клетку, он повернулся к друзьям для фото – и в ту же секунду был разорван львами прямо у них на глазах. Он нарушил два основных правила: к львам нельзя поворачиваться спиной, и их нельзя фотографировать со вспышкой, так как это провоцирует их агрессию.

Писание говорит: «Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить» (1 Пет. 5:8). Вы говорите: «А-а-а, грех у меня под контролем. Я только иногда обманываю. Я только изредка выпиваю. Я лишь чуть-чуть присваиваю себе чужое добро. Я временами злословлю своего мужа или свою жену. Я лишь иногда смотрю порнографические картинки». «Хороший лев, хороший... Тихо, тихо... Место...» Остерегитесь! Грех, как и льва, невозможно одомашнить. Он за вами вернется. Он в вас вонзит свои когти. Он вас убьет. Мы прочитали: *...потому что конец этих дел – смерть* (Рим. 6:21). И

позже в этом же послании Павел еще скажет: «Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные – жизнь и мир...» (8:6). И еще: «...ибо если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете» (8:13).

Применение:



Вспомните и перечислите, какие последствия принес в вашу жизнь грех. Довольны ли вы этими последствиями?



Как вы думаете, будет ли вам приятно вспоминать о грехе и его последствиях на смертном одре? А каким будет ваше отношение к греху перед лицом Божьего суда?

Итак, награда, которую дает грех своим рабам, – это мнимая свобода, мучения совести и смерть. Хотите ли вы служить такому господину? Остаться ли нам в грехе? Теперь давайте посмотрим, какую награду дает Бог.

Награда Бога (6:22)

²² *Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец – жизнь вечная (Рим. 6:22).*

Первая Божья награда – это **благое рабство**: *Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу...* (22а). Это рабство – не такое, как позорное рабство греха. Напротив, рабство у Бога – это благое и почетное рабство. В древности в Римской империи рабы императора считались членами его семьи – *familia Caesaris*⁸². Они были доверенными лицами самого императора, могли занимать высокие государственные должности и были всегда обеспечены материально. Император считал их своими друзьями. Поэтому они могли по праву гордиться своим положением – положением рабов *самого императора*! Быть рабом императора было лучше и почетнее, чем быть свободным на улице. Так же и быть Божьим рабом – это в высшей мере почетно! Рабами Бога в Библии названы: Павел, Иаков, Петр, Моисей, Давид, Иов, Исаия, Седрах, Мисах и Авденаго, все пророки, строители второго храма, наконец, Сам Иисус Христос⁸³.

Что значит быть рабом Бога? Назвать себя Божьим рабом легко. Многие люди применяли к себе этот титул. Однако затем эти «рабы Божьи» творили такие дела! На самом деле быть рабом Бога – значит повиноваться Ему. А это проявляется во всех характеристиках, описанных в предыдущих стихах. Быть рабом Бога – значит быть рабом послушания, истинного учения и праведности.

⁸² Ferguson. *Backgrounds of Early Christianity*. P. 59–60.

⁸³ Тит. 1:1; Иак. 1:1; 2 Пет. 1:1; Откр. 15:3; 3 Цар. 11:38; Иов. 42:7–8; Ис. 20:3; Дан. 3:26; Откр. 10:7; Езд. 5:11; Ис. 53:11.

Обратите внимание на такой важный момент: рабство у Бога обязательно ведет к освобождению из рабства греха! Поскольку человек не может служить одновременно двум господам, это подразумевает, что, когда у нас меняется хозяин, прежний хозяин теряет на нас свои права. Становясь рабами Бога, мы получаем свободу от греха!

По сути, только рабство у Бога дает человеку подлинную духовную свободу. И этой теме духовного освобождения посвящены многие тексты Писания. К примеру, когда Христос говорил в назаретской синагоге о целях Своего служения, среди них было освобождение пленных и свобода для измученных: «Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня благовествовать нищим, и послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедовать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу...» (Лук. 4:18). Он имел в виду свободу от рабства греха и смерти. Иудеям, которые поверили, что Он Мессия, Иисус сказал: «Если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Иоан. 8:31–32). Они стали возражать, что не были рабами никому никогда. Однако Иисус напомнил им, что «всякий делающий грех есть раб греха» (ст. 34). Но Он может дать подлинную свободу от греха: «Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете» (Иоан. 8:36).

Очень интересное утверждение находим у апостола Петра. В своем Первом послании он называет христиан одно-

временно свободными и рабами: «...такова есть воля Божия, чтобы мы, делая добро, заграждали уста невежеству безумных людей, – как свободные, не как употребляющие свободу для прикрытия зла, но как рабы Божии» (1 Пет. 2:15–16). «Как свободные... как рабы Божьи». Как ни парадоксально, но только Божьи рабы являются по-настоящему свободными. Все остальное человечество – рабы греха.

Христос дал нам свободу от закона греха и смерти, который управляет падшей человеческой природой, поработав нас греху и обрекая на вечную погибель. Павел пишет: «...закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти» (Рим. 8:2). В другом послании он говорит о свободе от «покрывала», которое у неверующих людей лежит на сердце и не дает им увидеть славу Христа: «...но когда обращаются к Господу, тогда это покрывало снимается. Господь есть Дух; а где Дух Господень, там свобода» (2 Кор. 3:16–17). Он также пишет о свободе от закона Моисеева, который держал нас под проклятием: «Итак, стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства» (Гал. 5:1). И напоминает: «К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти, но любовью служите друг другу» (Гал. 5:13). Вдобавок к этому, Павел говорит, что грешный человек является рабом дьявола, исполняя его волю. Однако при покаянии Бог дает ему свободу от этого рабства: «...не даст ли им Бог покаяния к познанию истины, чтобы они освободи-

лись от сети диавола, который уловил их в свою волю» (2 Тим. 2:25–26). Итак, если вы станете рабом Божиим, то Бог подарит вам подлинную духовную свободу – свободу от греха, проклятия и осуждения.

Второй дар Бога, который Он дает Своим рабам, – это **освящение**: ...*плод ваш есть святость...* (6:22б). Греческое слово, которое здесь употреблено, – ἁγιασμόν, *хагисмóн* – точнее перевести как «освящение», то есть посвящение себя Богу⁸⁴. Все предложение наиболее буквально звучит так: *Ныне же, освободившись от греха и став рабами Богу, имеете плод ваш к освящению...* Иными словами, наше освящение не становится сразу совершенным. Однако при обращении ко Христу начинается процесс освящения⁸⁵. Таким образом, плод всякого человека, обращающегося ко Христу, заключается в непременном изменении жизни – все большем отдалении от греха и большем приобщении ко Христу.

В интернете я как-то прочитал свидетельство одного христианина. Он написал:

Мое прошлое приводит меня в стыд. Я бы очень хотел, чтобы фейсбук позволял удалить все глупости, которые я когда-либо написал или сделал, путем простого нажатия кнопки «Удалить все глупое и постыдное». Просматривать все

⁸⁴ BDAG. P. 10.

⁸⁵ Cranfield. Romans 1–8. P. 328–329; Fitzmyer. Romans. P. 452.

прошлые посты, оценивать их и удалять один за другим – это трудоемкий процесс, а вчитываться в свои прошлые глупости – это еще и безрадостный процесс. Однако одно я вижу точно, просматривая свое прошлое: сегодня я не такой человек, каким был в прошлом году. Я не такой человек, каким был два года назад. И я *точно* не такой человек, каким был три года назад! Это драгоценная истина, называемая продолжающимся освящением, и это труд Божий в жизни всех Его детей.

Хотя мы не становимся совершенными в одночасье, мы изменяемся. Христос начинает Свою работу в нас Духом Святым, постепенно уподобляя нас Себе. Совершенный образ Божий – Христос – восстанавливает нас к тому образу Божьему, которым человек был до грехопадения.

Наконец, еще один дар, который Бог дает Своим рабам, – это **вечная жизнь**: *...а конец – жизнь вечная* (6:22в). В определенном смысле эта жизнь уже началась в момент рождения свыше, как учил Христос: «Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь» (Иоан. 5:24). Однако то, что мы имеем сейчас, – это еще не окончательный вариант вечной жизни, точно так же как смерть, в которой сейчас пребывают неверующие (1 Иоан. 3:14), – это не окончательное их состояние. Для неверующих будет еще суд перед Великим белым пре-

столом и озеро огненное, которое станет кульминацией вечной смерти. А для верующих будет спасение от гнева Божьего и новая земля, где Бог будет пребывать со Своими детьми. Поэтому Павел и говорит о том, что вечная жизнь – это *конец*, или конечная цель, рабов Божьих⁸⁶. «Когда же явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе» (Кол. 3:4).

Итак, конец рабов греха – смерть, а конец рабов Божьих – жизнь. И если о рабах Божьих сказано, что их конец – не просто жизнь, а *жизнь вечная*, то это же самое должно относиться и к рабам греха: их конец – не просто смерть, а смерть вечная. Именно для того, чтобы перевести нас из царства смерти в жизнь вечную, пришел Иисус Христос. Он взял на Себя нашу вину и ценой Своей жизни заплатил выкуп за нас. Кто выкуплен Им, тот принадлежит Ему и является Его рабом. Кто не доверился Ему, тот остается рабом греха и пребывает в смерти.

Применение:



На какой вы стороне: рабов греха или рабов Божьих? Уверовали ли вы в Иисуса Христа и доверились ли Его обещаниям, чтобы стать рабом Божиим?



Заметно ли в вашей жизни освящение? Конечно, далеко

⁸⁶ Fitzmyer. Romans. P. 452.

не у каждого оно будет столь сильно бросаться в глаза, как у обратившихся ко Христу бывших преступников. Но оно обязательно должно присутствовать.



Если у вас нет, как здесь сказано,

плода освящения

, то есть большие сомнения, действительно ли вы обратились ко Христу. Если в вашей жизни остаются грубые грехи, такие, как пьянство, блуд или ненависть, то вы должны серьезно взывать к Богу, чтобы Он дал вам подлинное покаяние.



Если вы уже стали рабом Божиим, то поразмышляйте и вспомните, как много добрых даров дал вам Бог. Выпишите их на листочке бумаги и поблагодарите за каждый из них в молитве.

Зарплата греха и подарок Бога

Римлянам 6:23

Я как-то читал о том, как умирали известные люди. Фридрих Ницше, философ, провозгласивший смерть Бога, под конец жизни сошел с ума и умер, лая в железной клетке. Вольтера, великого насмешника над христианством, постиг ужасный конец. Всю ночь он кричал о помиловании. Его медсестра говорила: «За все деньги Европы не желала бы видеть такую смерть, какая была у Вольтера – смерть неверующего». Об императоре Наполеоне его лечащий врач писал: «Император умер в одиночестве, всеми оставленный. Его предсмертная борьба была ужасной...» Английский философ Гоббс говорил: «Я стою перед страшным прыжком во тьму». Кровавый революционер и безбожник Ленин умер, будучи помрачен рассудком, прося у стола и стульев прощение за свои грехи. Нарком внутренних дел СССР и организатор сталинских репрессий Генрих Григорьевич Ягода перед своим расстрелом признавал: «Должен быть Бог. Ведь это Он наказывает меня за мои грехи». Президент международного атеистического движения Ярославский умолял: «Прошу, сожгите все мои книги. Посмотрите на Святого! Он ждет меня уже давно. Он здесь!» Возможно, некоторые из этих свидетельств носят легендарный характер, но они в целом, как кажется, отражают суть того, что происходило с

этими людьми.

Смерть – это неизбежная реальность жизни. Однако Библия говорит, что с физической смертью наше существование не заканчивается. После смерти мы предстанем перед Богом, который будет судить каждого человека и вынесет каждому вердикт: либо в вечную жизнь, либо в вечную погибель. Об этом говорит заключительный стих из 6-й главы Послания к римлянам.

Напомню, что в первых пяти главах апостол Павел учил, что человек спасается не путем совершения добрых дел, а исключительно по милости Божьей через веру в Его обещания. В связи с этим у слушателей возникал вопрос: если Бог оправдывает нечестивого человека, как было сказано в 4-й главе, причем оправдывает его совершенно независимо от добрых дел, то, получается, можно грешить, сколько хочешь? На этот вопрос Павел отвечает в 6-й главе. Целую главу он посвящает вопросу: **может ли спасенный человек свободно относиться к греху?** Если бы только спасение зависело от дел человека, то для Павла было бы вполне логичным – именно здесь! – на эти вопросы ответить так: «Мы не должны грешить, потому что иначе мы не сможем совершить достаточное количество добрых дел и заслужить спасение». Или: «Мы не должны грешить, иначе потеряем спасение». Однако весьма показательно, что апостол этого не делает. На вопрос «можем ли мы свободно грешить?» Павел дает три ответа. Нет, христианин не может оставаться в гре-

хе, во-первых, потому что у него новая жизнь: он умер для греха и ожил для Бога (6:1–11). Во-вторых, христианин не может оставаться в грехе, потому что у него новая конституция: он не под законом, который умножает грех, а под благодатью, которая царствует в праведности (6:12–14). В-третьих, христианин не может оставаться в грехе, потому что у него новые хозяева – Бог и Его истина (6:15–22). И теперь давайте прочитаем 23-й стих 6-й главы, чтобы увидеть заключительный ответ на вопрос «может ли христианин пребывать в грехе?»:

²³ Ибо возмездие за грех – смерть, а дар Божий – жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем (Рим. 6:23).

Это заключительный вывод из всей предыдущей главы. Это финальный ответ на вопрос, можем ли мы оставаться в грехе. Ответ Павел завершается такими словами: нет, мы не можем оставаться в грехе, потому что возмездие за грех – смерть, а дар Божий – жизнь вечная.

Этот стих полон контрастов. В то время как в нашем мире люди стараются все объявить относительным, этот стих построен на абсолютах. Для людей, у которых вся жизнь выглядит в оттенках серого, этот стих раскрашивает картину в черные и белые цвета. **В этом стихе мы увидим три контраста**, три противопоставления, три пары непримиримых противоположностей.

Грех и Бог

Первый контраст – между грехом и Богом. Более буквально этот стих с греческого оригинала переводится так:

Ибо плата греха – смерть, а подарок Бога – жизнь вечная... (Рим. 6:23а).

Синодальный перевод предполагает, что Бог дает возмездие за грех. Безусловно, это правильная идея в свете всего Священного Писания. Однако в данном стихе в оригинале немного другой смысловой нюанс. Действующее лицо в первой фразе стиха – не Бог, а грех. *Плата греха – смерть* означает, что грех обещает своим рабам заслуженную плату. Таким образом, в этом стихе не один, а два главных действующих лица: грех, который выплачивает зарплату своим рабам, и Бог, который предлагает дар верующим в Иисуса Христа. В этом противопоставлении продолжается тема предыдущих стихов, где говорилось о наших старых и новых хозяевах. В 18-м стихе этой главы мы читали: *Освободившись же от греха, вы стали рабами праведности* (6:18), – то есть нашим прежним хозяином был грех, а новым стала праведность. В 22-м стихе Павел говорил: *Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу...* (6:22), – то есть нашим прежним хозяином был грех, а новым стал Бог. Так вот,

в Римлянам 6:23 Павел продолжает развивать эту мысль и показывает, что Бог и грех – это два разных, противоположных друг другу господина, которых примирить между собой невозможно! Вы можете служить либо Богу, либо греху. Третьего не дано.

У некоторых людей при этих словах на лицах возникнет удивление, потому что они думали по-другому. Они пытаются *совместить* Бога и грех. Однако это невозможно! Это два совершенно разных господина, которые никогда не протянут друг другу руки и никогда не придут к соглашению о совместном владении. «...Какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света с тьмою? Какое согласие между Христом и Велиаром? Или какое соучастие верного с неверным? Какая совместность храма Божия с идолами?» (2 Кор. 6:14–16). Христос предупреждал: «Никто не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить Богу и мамоне» (Матф. 6:24).

Когда кто-то пытается служить и Богу, и идолам, он становится похожим на человека, хромящего на обе ноги. Пророк Илия упрекал народ: «Долго ли вам хромать на оба колена? Если Господь есть Бог, то последуйте Ему; а если Ваал, то ему последуйте» (3 Цар. 18:21). В этом заключена такая идея: поскольку израильтяне пытались угодить и Яхве, и Ваалу, у них и то и другое служение выходило плохо. Если бы они хорошо служили Ваалу, но плохо служили Яхве, они

хромали бы на одно колено. И если бы они хорошо служили Яхве, но плохо Ваалу, то тоже хромали бы на одно колено. А поскольку они пытались служить и тому, и другому, то ни та, ни другая религия не была этим удовлетворена, и они выглядели комично и жалко, как человек, хромящийся на обе ноги.

Применение:



Не хромает ли ваша христианская жизнь на оба колена, когда вы пытаетесь служить и Богу, и греху?



За кем или чем вы следуете: за Богом или за грехом?

Смерть и жизнь

Второй контраст, обозначенный в этом стихе, – это контраст между смертью и жизнью. Еще раз повторим, что более буквально этот стих переводится так:

Ибо плата греха – смерть, а подарок Бога – жизнь вечная... (Рим. 6:23а).

Вы скажете: «Постойте! Но ведь здесь говорилось о рабстве. Тогда при чем тут плата? Разве рабы могут получать какую-то плату за свою работу?» Оказывается, да, рабы в Римской империи получали от своих хозяев зарплату. Римляне

называли это *пекулиум* – то есть «частные» или «карманные» деньги⁸⁷. Хотя и сам раб, и его имущество принадлежали хозяину, раб мог откладывать эти деньги и со временем даже выкупить себе свободу⁸⁸. Такие случаи были нередки. Так вот, зарплата раба – это что-то хорошее. Что-то, что раб очень *хотел* получить. На этом фоне тем более мрачно, при-
скорбно и горько звучат слова апостола Павла⁸⁹: «Зарплата, которую платит своим рабам грех, – это смерть!»

Насколько велика или, наоборот, незначительна зарплата греха? Мы прочитали: *Плата греха – смерть*. Но какая смерть: физическая или духовная, временная или вечная? Может быть, всё не так уж и страшно – в конце концов, все люди когда-то должны умереть? Но нет, здесь речь идет не об обычной смерти. Взгляните на контраст: *Ибо плата греха – смерть, а подарок Бога – жизнь вечная...* Точно так же, как жизнь, которую дает Бог, – *вечная жизнь*, так и смерть, которой расплачивается с людьми грех, – это *вечная смерть*⁹⁰.

⁸⁷ Ferguson. *Backgrounds of Early Christianity*. P. 60; Harrill J. *Slavery* // *Dictionary of New Testament Background* / Ed. Evans C. and Porter S. Downers Grove, IL: InterVarsity, 2000. P. 1126.

⁸⁸ Примеры древних договоров о выкупе свободы (манумиссии) см. *The New Testament Background: Writings from Ancient Greece and the Roman Empire That Illuminate Christian Origins*. Rev. ed. / Ed. Barrett C. San Francisco: HarperCollins, 1989. P. 55–57.

⁸⁹ Cp. Keener C. *The IVP Bible Background Commentary: New Testament*. 2nd ed. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 2014. P. 436.

⁹⁰ Witmer J. *Romans* // *The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures*. In 2 vols. / Ed. Walvoord J. and Zuck R. Wheaton, IL: Victor Books,

В другом месте об этом говорится так: «И пойдут эти в мýку вечную, а праведники в жизнь вечную» (Матф. 25:46). Насколько вечна жизнь, настолько же вечны мучения. Таким образом, зарплата у греха очень большая! Только со знаком «минус».

Большинство из нас работают в найме, то есть у нас есть либо начальник, нанявший нас на работу, либо какой-либо хозяин, для которого мы выполняем ту или иную работу. Работодатель может срезать вам зарплату или лишить премии, наниматель может не заплатить за выполненный объем работы. Однако грех никогда так не сделает: он не срежет зарплату и не удержит выплаты. Он не остановится на полпути. Он не заплатит вам лишь половину смерти. Он обязательно заплатит всю зарплату по договоренности – до самой последней копейки – вечную смерть. Грех расплатится со своими рабами вечными мучениями, вечным отделением от Бога, источника всякого добра.

Трижды в этой главе апостол Павел пишет о смерти⁹¹. В 16-м стихе он говорит, что человек, повинующийся греху, является «рабом греха к смерти», то есть результатом рабства греха является смерть. В 21-м стихе апостол пишет, что плод действий грешника – стыд и смерть, то есть за свои дела грешник получит воздаяние в виде стыда и смерти. В 6:23

1985. Vol. 2. P. 465; Robertson A. Word Pictures in the New Testament. Nashville: Broadman Press, 1933. Rom 6:23.

⁹¹ Witmer. Romans. Vol. 2. P. 465.

Павел утверждает, что заработная плата, которую грех выплачивает своим рабам, – это смерть. Во всех этих случаях речь идет о вечной смерти, то есть о вечном отделении от Бога в аду и озере огненном.

Насколько гарантирована зарплата греха? Может быть, грех забудет кому-то выдать зарплату? О нет, она гарантирована! Грех всегда платит сполна и вовремя⁹². Однажды мы переехали в квартиру в новом микрорайоне, в котором еще активно продолжались строительные работы. По-видимому, кто-то из рабочих жаловался на задержку зарплаты, поэтому по всему району были расклеены плакаты: «Если вы не получили зарплату вовремя, обращайтесь к своему подрядчику. Мы всегда платим вовремя». То есть главный застройщик хотел показать, что он заслуживает доверия, потому что всегда платит по счетам вовремя. Так и грех: если вы ему служите – вы обязательно получите зарплату. Без задержек⁹³. Если вы будете служить греху, то вечная смерть придет быстро. Наступит время «Ч» – и ваша душа отправится в ад.

И теперь самый главный вопрос: кому предназначается зарплата греха? Вы скажете: «Ну конечно неверующим!» – И будете отчасти правы: к неверующим это тоже относится. Любой человек, не уверовавший во Христа, не обративший-

⁹² Robertson. Word Pictures in the New Testament. Rom 6:23.

⁹³ McGee J. Thru the Bible with J. Vernon McGee: In 5 vols. Nashville: Thomas Nelson, 1998. Vol. 4. P. 688.

ся к Нему, стоит в очереди за получением зарплаты греха. Однако постойте, кому написаны эти слова? Они адресованы верующим⁹⁴. Напомню, что вся 6-я глава Послания к римлянам отвечает на вопрос: «Если мы спаслись благодарностью, то оставаться ли нам в грехе? Можем ли мы, верующие во Христа, свободно грешить?» И финальный ответ на этот вопрос таков: «Нет, так как грех ведет к вечной смерти!»

Многие люди не понимают этого. У многих христиан не складываются пазлы: «Мы же спасаемся независимо от дел, по благодати! Как же вы тогда говорите, что грех может привести к гибели?» Многие скажут: «Но меня всегда учили, что грех не может лишить спасения. Самое главное – это то, что я уверовал в Иисуса. Грех может лишить только награды, но не спасения!» Но такие люди закрывают глаза на серьезные библейские предупреждения. Христос учил: «Если же рука твоя или нога твоя соблазняет тебя, отсеки их и брось от себя: лучше тебе войти в жизнь без руки или без ноги, нежели с двумя руками и с двумя ногами быть ввержену в огонь вечный; и если глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя: лучше тебе с одним глазом войти в жизнь, нежели с двумя глазами быть ввержену в геенну огненную» (Матф. 18:8–9). Этими словами Господь предупреждал, что соблазн греха может привести к тому, что тело человека после воскресения будет ввергнуто в геенну огненную – в место вечного наказания. Сходным образом, апостол

⁹⁴ Cp. Wiersbe. The Bible Exposition Commentary. Vol. 1. P. 533.

Петр говорил о лжеучителях, призывавших церковь к либеральной свободе: «Обещают им свободу, будучи сами рабы тления; ибо, кто кем побежден, тот тому и раб. Ибо если, избегнув скверн мира чрез познание Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого. Лучше бы им не познать пути правды, нежели, познав, возвратиться назад от преданной им святой заповеди» (2 Пет. 2:19–21). Петр утверждает, что человек, побежденный грехом и запутавшийся в нем, все еще пребывает в тлении, то есть не перешел в жизнь вечную. Так и в 6-й главе Римлянам апостол Павел задает вопрос: «Будем ли мы свободно грешить?» – и отвечает на него: «Нет, потому что *плата греха – смерть*».

Вы спросите: «Но как же это все согласуется с тем, что спасение мы получаем не по делам, а по благодати?» Ответ заключается в следующем: та же самая благодать, которая нас спасает, она же и освящает нас. Благодать спасающая и благодать освящающая – это не две разные благодати, а одна благодать, которую Бог дает человеку для спасения⁹⁵. «Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, научающая нас, чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили

⁹⁵ Пайпер Дж. Грядущая благодать: Очищающая сила веры в грядущую благодать. Чернигов: In Lumine, 2008. С. 352–355; Ср. Dabney R. The Moral Effects of Free Justification // Discussions: Evangelical and Theological. London: Banner of Truth, 1967. P. 96.

в нынешнем веке...» (Тит. 2:11–12). «Спасительная» благодать (ст. 11) – она же «научающая» жить целомудренно, праведно и благочестиво (ст. 12). Таким образом, если Бог дал вам спасительную благодать, то она будет и освящать вас. Его благодать будет очищать вашу жизнь от греха. Его благодать будет приносить в вас плод Духа, который есть «...любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5:22–23). Если же в вас не происходит борьба с грехом, освящение, постепенное уподобление Христу в характере и поведении, то нужно серьезно задуматься. Если в нас с вами не видно благодати *освящающей*, то, скорее всего, в нас нет и не было благодати *спасающей*. Способность эффективно бороться с грехом – это одно из свидетельств того, что вы возрожденный верующий и имеете жизнь вечную.

Конечно, это не означает, что, став верующими, мы не будем чувствовать искушений. Нет, мы будем испытывать искушения. И это не означает, что мы можем вообще перестать грешить, живя на земле в грешном, непрославленном теле. Иоанн напоминает: «Если говорим, что не имеем греха, – обманываем самих себя, и истины нет в нас» (1 Иоан. 1:8). Однако в жизни верующего происходит духовный рост. Поэтому, даже если верующий временами согрешает, он не будет рабом греха. Он был искуплен Христом и перешел под управление нового господина – Бога (Рим. 5:21).

Некоторые из нас могли бы подумать: «Но я не такой уж

большой грешник. Я не убийца, не прелюбодей. Значит, у меня все в порядке». Однако принцип *плата греха – смерть* относится к любому греху, которому мы даем место в нашей жизни. Однажды мне довелось беседовать с одним человеком, который признался, что ненавидит кого-то другого и не может его простить. Тогда я открыл Евангелие от Матфея 6:12 и прочитал: «...и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим...» Затем мы прочитали стихи 14–15: «Ибо если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный, а если не будете прощать людям согрешения их, то и Отец ваш не простит вам согрешений ваших». Я спросил этого человека: «Где окажется тот, кому Отец Небесный не простит согрешений?» Человек никак не хотел отвечать на этот вопрос. Он снова и снова уходил от ответа. Но я настаивал на своем вопросе, и тогда он в конце концов сказал: «Вы хотите сказать, что я окажусь в аду? Ну нет! Я верю, что Бог меня спас!» Действительно, мы слишком легко занимаемся самовнушением. Мы смотрим на самые тяжелые грехи и успокаиваем себя: «Ничего страшного, что я не прощаю кого-то. Я же не убийца». Или: «Ничего страшного, что я гневливый. Это просто характер у меня такой». Однако Христос сказал: «А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду; кто же скажет брату своему: “Рака”, подлежит синедриону; а кто скажет: “Безумный”, подлежит геенне огненной» (Матф. 5:22). Итак, плата греха, если мы даем ему место в своей жиз-

ни, – вечная смерть.

А что дает своим рабам другой хозяин – Бог? *Ибо плата греха – смерть, а подарок Бога – жизнь вечная...* Бог предлагает лучший дар: жизнь вечную.

В интернете можно найти список самых дорогих подарков, имеющих в настоящее время. Среди них детская соска, инкрустированная алмазами, за 510 тыс. руб., самая дорогая бенгальская кошка, один котенок которой стоит 1 млн 200 тыс. руб.⁹⁶ Самый дорогой подарок, который выставился на продажу относительно недавно (в 2007 г.), – это персональный остров Ронде в Карибском море площадью 8,1 км² за 100 млн долларов⁹⁷. Среди самых дорогих подарков в истории – Тадж Махал, который оценивается в 827 млн долларов, и коллекция картин кубистов стоимостью 1,1 млрд долларов, которую Леонард Лаудер подарил музею Нью-Йорка⁹⁸. Однако подарок, который предлагает Бог, несравнимо больше и невероятно ценнее. Вечная жизнь – это то, чего не купишь ни за какие деньги. Бюджета целой страны не хватит, чтобы купить вечную жизнь одному че-

⁹⁶ 25 Of the Most Expensive Gifts Known To Man. URL: <http://www.businesscreditcards.com/bootstrapper/25-of-the-most-expensive-gifts-known-to-man/> (дата обращения: 20.04.2022).

⁹⁷ Ронде (остров). URL: [https://ru.wikipedia.org/wiki/Ронде_\(остров\)](https://ru.wikipedia.org/wiki/Ронде_(остров)) (дата обращения: 24.03.2026).

⁹⁸ 20 Most Expensive Gifts Ever Given and How Much They Cost. URL: <https://byliner.com/20-most-expensive-gifts-ever-given-and-how-much-they-cost/> (дата обращения: 20.04.2022).

ловеку. На фоне вечной жизни все остальные дары просто блекнут. Христос говорил: «Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? или какой выкуп даст человек за душу свою?» (Матф. 16:26). Самый ценный дар – это дар вечной жизни. Его-то Бог и предлагает тем, кто стал Его рабами.

Применение:



Сознаете ли вы, что естественным и обязательным следствием греха является вечное отвержение от Бога? Понимаете ли, насколько это ужасная перспектива?



Поразмышляйте в свете этого, насколько прекрасен дар вечной жизни.



Перечислите и запишите как можно больше отличий между рабством у Бога и рабством в подчинении греху. Чем отличаются грех и Бог как хозяева своих рабов?

Зарплата и незаслуженный дар

До сих пор мы рассмотрели два контраста: контраст между грехом и Богом и контраст между смертью и вечной жизнью. Третий контраст – между зарплатой и незаслуженным даром. Вновь повторяю, что буквально этот стих переводится

так:

Ибо плата греха – смерть, а подарок Бога – жизнь вечная во Христе Иисусе Господе нашем (Рим. 6:23).

То, к чему приводит грех, называется *платой* (греч. ὀψώνια, *опсо́νια*)⁹⁹. То есть это что-то заслуженное, заработанное, нажитое честным трудом. Работник ожидает своей зарплаты. Он чувствует, что она ему принадлежит по праву. Точно так же вечная смерть – это то, что мы заработали, что нам принадлежит по праву¹⁰⁰. Вечная смерть дается по принципу справедливости.

В отличие от этого, то, что дает Бог, называется *даром*, или «подарком» (греч. χάρισμα, *ха́рисма*). Это подразумевает, что мы этого не заслужили и не можем заслужить¹⁰¹. Как можно заслужить подарок? Вечная жизнь дается не по принципу справедливости, а по милости. Мы называем это – «благодать». Грешники заслуживают ада, однако святые не заслуживают небес. Нет никакой пропорции между спасением и нашим послушанием. Если мы попадем на небо, мы должны благодарить Бога, а не себя¹⁰². Когда грешники

⁹⁹ BDAG. P. 747.

¹⁰⁰ Jamieson R., Fausset A., and Brown D. Commentary Critical and Explanatory on the Whole Bible: In 2 vols. Oak Harbor, WA: Logos, 1997. Vol. 2. P. 236.

¹⁰¹ Vincent M. Word Studies in the New Testament. Bellingham, WA: Logos Research Systems, Inc., 2002. T. 3. C. 73.

¹⁰² Henry M. Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible: Complete and

предаются греховным побуждениям, они *зарабатывают* себе вечную смерть. А когда праведники повинуются праведным побуждениям, они ничего не зарабатывают, ничего не прибавляют к своему спасению¹⁰³. Спасение происходит исключительно по милости Божьей – по благодати, независимо от дел. В этом и состоит Евангелие.

Дар вечной жизни дается исключительно ...*во Христе Иисусе, Господе нашем*. Христос заплатил за наше спасение ценой Своей жизни, чтобы мы могли получить спасение даром. Христос неоднократно в Писании называется «жизнью», «Словом жизни», «жизнью вечной», «воскресением и жизнью»:

●
«О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, о Слове жизни...» (1 Иоан. 1:1);

●
«...ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам...» (1 Иоан. 1:2);

●
«Свидетельство сие состоит в том, что Бог даровал нам жизнь вечную, и сия жизнь в Сыне Его» (1 Иоан. 5:11);

●
«Имеющий Сына (Божия) имеет жизнь; не имеющий Сына Божия не имеет жизни» (1 Иоан. 5:12);

●
«Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам свет и разум, да познаем Бога истинного и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и жизнь вечная» (1 Иоан. 5:20);

●
«В Нем была жизнь, и жизнь была свет человеков» (Иоан. 1:4);

●
«Иисус сказал ей: “Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет”» (Иоан. 11:25).

●
«Иисус сказал ему: “Я есмь путь и истина, и жизнь...”» (Иоан. 14:6).

Дар вечной жизни неотделим от Иисуса Христа, в Котором мы получаем искупление Кровью Его. Поэтому для обретения этого дара нужно прийти ко Христу и довериться Ему.

Однажды Александр Македонский беседовал с философом Диогеном. Пораженный его ответами, он сказал: «Проси у меня, чего хочешь – все дам тебе». Тогда философ попросил немного бессмертия. «У меня его нет», – сказал

Александр. «Нет? – воскликнул Диоген. – Тогда зачем Александр пытается завоевать весь мир, когда он не может обеспечить себе и одной минуты, чтобы им наслаждаться?»¹⁰⁴

В то время как великий полководец и император Александр Македонский не мог обеспечить вечную жизнь даже самому себе, Иисус Христос дает вечную жизнь всем, кто в Него уверует.

Применение:



Подумайте, почему вечная смерть – это именно плата, а не дар. И подумайте, почему вечная жизнь – это именно дар, а не плата. Что из этого следует? Постарайтесь записать несколько выводов.



Почему вечная жизнь не может быть вне Иисуса Христа? Как это будет влиять на понимание миссии Церкви в этом мире?

Мертвые для закона

¹⁰⁴ Tan. Encyclopedia of 7700 Illustrations. P. 377 (№ 1373).

Римлянам 7:1–6

В 1847 году двадцатичетырехлетний дерзкий столичный хлыщ, потомственный дворянин, отставной гусар Сергей Лисицын ступил на палубу российского корабля, стремясь попасть на Аляску. Был принят в офицерской кают-компании дружелюбно, но в пьяном виде наговорил дерзостей командиру корабля и стал подбивать матросов на мятеж. Капитан приказал скрутить подстрекателя, завязать глаза и высадить на пустынный берег с запиской. Когда арестант освободился от пут и сорвал повязку с глаз, на горизонте он увидел уходящий корабль. Благородный капитан оставил ему чемодан с одеждой, три пары сапог, тулуп, пару пистолетов, еще всякие мелочи. Ко всему этому прилагались ружье с 26 зарядами и записка командира корабля:

Любезный Сергей Петрович! По Морскому уставу вас следовало бы осудить на смерть. Но ради вашей молодости и ваших замечательных талантов, а главное, подмеченного мною доброго сердца я дарю вам жизнь... Душевно желаю, чтобы уединение и нужда исправили ваш несчастный характер. Время и размышления научат вас оценить мою снисходительность, и если судьба когда-нибудь сведёт нас снова, чего я душевно желаю, то мы не встретимся врагами. А. М.

Дворянин Лисицын сроду ничего не делал своими руками, но теперь пришлось работать самому. Вскоре он убедился, что зажат между Охотским морем и непроходимой тайгой. За неделю он устроил себе дом с печью, смастерил мебель. Сделал пращу, лук и стрелы (благоразумно решив безречь патроны к ружью). И правильно – зимой в его дом рвалась голодная волчья стая – убил из ружья восемь хищников в упор. А перед этим подстрелил медведя, обеспечив себя теплой шубой и запасом медвежатины. Ловил рыбу, собирал и сушил грибы.

Двенадцатого апреля Сергей Лисицын прогуливался по берегу, оценивая последствия весенних штормов, и увидел лежащего ничком человека. Выяснилось, что он спасся с затонувшего судна. Корабль нашли неподалеку. На нем оказалось много разных домашних животных, запасы еды и разнообразных инструментов. Со временем они обновили дом и баню, научились делать масло, сметану, сыр и творог. Вспахали поле и собрали урожай ячменя и ржи. Организовали обильный лов морской и речной рыбы. Начали сбор и переработку грибов, ягод и лесных трав.

А десять лет спустя, в 1857 году писатель Александр Сибиряков встречался с гостеприимным хозяином медных и золотых приисков в Приамурье Сергеем Лисицыным. Залежи медной руды и золота тот когда-то нашел, будучи в одиночестве. Он был назначен правительством управляющим

этими землями. А в Петербургском университете за счет Лисицына учились оба сына командира корабля, который когда-то высадил смутьяна-гусара на пустынный берег. Став богатым человеком, Сергей Лисицын нашел старика, проводил его в последний путь и взял на себя все заботы о его детях.

Этот человек был приговорен к смерти, но у него началась новая жизнь. Он словно бы умер и воскрес, став другим человеком. В гораздо большей степени – и в гораздо более глубоком смысле! – новая жизнь начинается у любого человека, который принимает Христа. Об этом говорит наш следующий текст из Послания к римлянам. Мы дошли уже до 7-й главы. В этой главе апостол Павел объясняет взаимоотношения христианина с законом Моисеевым.

В предыдущей главе он сказал, что «мы не под законом» (6:14–15), а теперь объясняет, почему это так. Давайте прочтем начало седьмой главы:

¹ Разве вы не знаете, братия (ибо говорю знающим закон), что закон имеет власть над человеком, пока он жив? ² За-мужняя женщина привязана законом к живому мужу; а если умрет муж, она освобождается от закона замужества. ³ Посему, если при живом муже выйдет за другого, называется прелюбодейцею; если же умрет муж, она свободна от закона, и не будет прелюбодейцею, выйдя за другого мужа. ⁴

Так и вы, братья мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мертвых, да приносим плод Богу.⁵ Ибо, когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, обнаруживаемые законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти;⁶ но ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве (Рим. 7:1–6).

Что такое закон и какую роль он играл для Израиля? Прежде всего необходимо понимать, что закон был частью завета¹⁰⁵. Когда Бог вывел Израиль из Египта, Он заключил со Своим народом завет, который получил название Моисеева (или Синайского). Этот завет заключался в том, что Израиль будет Божьим народом и будет владеть землей Ханаана (Втор. 4 гл.) – таковы были Божьи обещания. А со стороны людей требовалось соблюдать Божьи заповеди. Бог дал через Моисея список заповедей, которые Израиль должен был исполнять: это десять заповедей и вытекающий из них кодекс конституционных и ситуационных законов (Исх. 20–23 гл.; Втор. 5–25 гл.). Пока еврейский народ исполняет свою сторону, Бог исполняет Свою: они соблюдают заповеди – Бог дает им владеть Землей Обетованной. Итак, закон дан

¹⁰⁵ Более подробно учение о заветах и их взаимоотношениях с законом см. Прокопенко А. Ветхий Завет говорит: Обзор Ветхого Завета. Самара: Благая весть, 2024. С. 61–86.

в рамках завета Моисеева, и он с самого начала не предназначался для спасения.

Более подробно о функциях закона Моисеева – позитивных и негативных – мы поговорим в следующей главе настоящей книги. Однако сейчас нужно заметить, что основная роль закона – осуждающая: закон показывал человеку, насколько тот греховен, зол и бессилён в духовном смысле, чтобы человек ясно увидел и осознал абсолютную нужду в Спасителе. Таким образом, закон заповедей служил не для спасения, а для осуждения. Поэтому ветхозаветное служение называется «служением осуждения», тогда как служение Евангелию – «служением оправдания»: «Ибо если служение осуждения славно, то тем паче изобилует славою служение оправдания» (2 Кор. 3:9). И поэтому десять заповедей, написанные на скрижалях каменных, наряду с остальными заповедями, записанными на камнях, называются «смертоносными буквами»: «Если же служение смертоносным буквам, начертанное на камнях, было так славно, что сыны Израилевы не могли смотреть на лице Моисеево по причине славы лица его преходящей...» (2 Кор. 3:7–8). Буквы закона были смертоносными, потому что осуждали человека на смерть, «ибо возмездие за грех – смерть» (Рим. 6:23). Закон, согласно евангельскому учению, производит не спасение, а гнев Божий: «...ибо закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления» (Рим. 4:15). И всякий человек, находящийся под законом, находится под проклятием, пото-

му что нарушающий заповеди будет проклят Богом: «А все, которые от дел закона, находятся под проклятием; ибо написано: проклят всякий, кто не держится всего написанного в книге закона, чтобы всё исполнить» (Гал. 3:10; пер. Кассиана).

Еще одну важную функцию закона можно назвать провоцирующей: закон дает повод внутреннему бунтарю: «Но грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание: ибо без закона грех мертв» (Рим. 7:8). Закон оживляет грех и наполняет его бензобак высокооктановым бензином. Поэтому закон Моисеев (как список заповедей, данных человеку извне) ведет не к уменьшению, а к умножению греха: «Закон же пришел после, и таким образом умножилось преступление» (Рим. 5:20). В связи с этим апостол Павел называет закон «силой греха», утверждая, что закон придает греху силу: «Жало же смерти – грех; а сила греха – закон» (1 Кор. 15:56). Обо всех этих истинах мы достаточно подробно говорили выше, когда разбирали Римлянам 5:20 и 6:14.

Если бы мы только оставались под властью закона, то наше положение было бы тяжелым, а перспективы – незавидными. Тяжесть этого положения описывали сами апостолы, когда они говорили людям, желавшим подчинить нееврейских верующих закону: «Что же вы ныне искушаете Бога, желая возложить на [шеи] учеников иго, которого не могли понести ни отцы наши, ни мы?» (Деян. 15:10). Апостолы называли закон игом, то есть тяжелым ярмом на шее, нести ко-

торое было невозможно для предыдущих поколений верующих, да и для самих апостолов.

Однако в 7-й главе изучаемого послания Павел утверждает, что мы освобождены от закона! Он уже намекал на это выше: «Ибо грех не будет над вами господствовать: вы ведь не под законом, но под благодатью» (Рим. 6:14; пер. Кассиана). И он более подробно разъясняет это в нашем очередном отрывке. В данном тексте мы увидим **три новые реалии в жизни христианина, связанные с освобождением от закона.**

Новая власть (7:1–4а)

В первую очередь апостол Павел указывает на то, что закон утратил власть над христианином, потому что тот перешел под новую власть:

¹ *Разве вы не знаете, братия (ибо говорю знающим закон), что закон имеет власть над человеком, пока он жив?* ² *Замужняя женищина привязана законом к живому мужу; а если умрет муж, она освобождается от закона замужества.* ³ *Посему, если при живом муже выйдет за другого, называется прелюбодейцею; если же умрет муж, она свободна от закона, и не будет прелюбодейцею, выйдя за другого мужа.* ⁴ *Так и вы, братия мои, умерли для закона телом Христовым,*

чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мертвых ...
(Рим. 7:1–4а).

Павел обращается к тем, кто хорошо знает Ветхий Завет, – таких людей было много в ранних христианских общинах, в том числе в Риме: *Разве вы не знаете, братия (ибо говорю знающим закон)...* (7:1). Он призывает их подтвердить то, что он дальше скажет. И вот его основной тезис: *закон имеет власть над человеком, пока он жив*¹⁰⁶. Чтобы проиллюстрировать этот тезис, Павел ссылается на общеизвестный принцип закона: если одна из сторон, заключивших брак, умирает, то вторая сторона по закону свободна вступить в брак (7:2–3). Почему? Потому что смерть аннулирует обязательства перед законом.

Аналогия с браком, которую проводит здесь апостол Павел, нуждается в объяснении. Кто в ней представляет кого? На этот счет есть несколько точек зрения. Согласно первому взгляду, женщина в этой аналогии символизирует христианина, а первый муж – закон. Однако тогда возникает вопрос: почему умирает муж, а не жена? Получается, что не

¹⁰⁶ На месте слов «имеет власть» в оригинале используется емкое слово, которое означает «господство». Это же слово уже встречалось в 6:9 в отношении смерти («смерть уже не имеет над Ним власти») и в 6:14 в отношении греха (пер. Кассиана: «Ибо грех не будет над вами господствовать»). И теперь здесь в 7:1 в отношении закона. Таким образом, Павел включает закон в число трех сил, которые тиранизируют человека, находящегося без Христа. Ср. Fitzmyer. Romans. P. 457.

мы умерли для закона, а закон умер для нас, что трудно себе представить на практике. К тому же Павел прямо говорит в 4-м стихе, что это мы умерли для закона. Кажется, что этот взгляд плохо подходит к контексту.

Согласно второму взгляду, женщина – это внутренний центр человека, его духовная личность. Первый муж – это ветхий человек, который распят со Христом, а второй муж – это новый человек, который воскрес во Христе. Однако, согласно 4-му стиху, вторым мужем вроде бы должен быть Христос¹⁰⁷¹⁰⁷. Так что этот взгляд тоже не очень хорошо согласуется с контекстом.

Третий взгляд полагает, что не нужно превращать данное сравнение в аллгорию. Женщина и смерть первого мужа – это просто иллюстрация того, что закон теряет силу в связи со смертью¹⁰⁸¹⁰⁸. Смерть вносит свои коррективы – после нее закон больше не имеет власти над человеком. Эта точка зрения, на наш взгляд, наиболее продуктивная. Павел пишет: *Так и вы, братия мои, умерли для закона телом Христовым...* (7:4). Христос умер, а мы через веру соединились с Его смертью. Теперь мы считаемся перед законом как бы уже мертвыми. Следовательно, закон больше не имеет над нами власти: мы *умерли для закона телом Христовым*. На-

¹⁰⁷ Некоторые авторы считают, что 4-й стих не связан непосредственно с аналогией 2–3-го стихов (напр., Cranfield). Однако другие возражают им, что вербальные параллели между 4-м и 2–3-м стихами слишком заметны и слишком сильны, чтобы быть проигнорированными (напр., Moo).

¹⁰⁸ Ср. Мак-Артур. Римлянам 1–8. С. 369.

ша смерть во Христе – это гарантия того, что закон больше не может претендовать на нас.

В законе Моисеевом брак оставался в силе до смерти одного из супругов, а после смерти считался завершенным, и оставшийся в живых супруг мог заключить новый брак. *Замужняя женщина привязана законом к живому мужу; а если умрет муж, она освобождается от закона замужества (7:2).* Аналогия с браком часто используется в Писании для иллюстрирования заветных отношений. Например, коринфянам Павел пишет: «...я обручил вас единому Мужу, чтобы представить Христу чистою девою» (2 Кор. 11:2). Он сравнивает взаимоотношения Христа и Церкви с бракосочетанием, поскольку и то, и другое – завет. В Послании к ефесянам он проводит подобную параллель: «Посему оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть. Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви» (Еф. 5:31–32). Он говорит в терминах бракосочетания, однако переносит это на взаимоотношения Христа и Церкви, потому что и то, и другое – завет. Итак, вступление в завет сравнивается с бракосочетанием. Из этого вытекает важное следствие: если бы мы по-прежнему были связаны прежним браком – заветом Моисеевым, то не могли бы вступить в новый брак – Новый завет Христа. *Посему, если при живом муже выйдет за другого, называется прелюбодейцею; если же умрет муж, она свободна от закона, и не будет прелюбодейцею, выйдя за дру-*

этого мужа (7:3).

В аналогии апостола Павла есть некоторая, как может показаться, неровность, поскольку он говорит о том, что умерли мы, и мы же стали свободны для нового брака. Как будто в повторный брак вступает не оставшийся в живых, а, наоборот, умерший, что в обычной жизни выглядит странно. Однако он говорит не об обычной жизни, а о духовных реалиях, и его главная идея вполне ясна и справедлива: смерть разрывает прежний брак. *Так и вы, братия мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мертвых...* (7:4). Поскольку во Христе мы умерли, наш прежний «брак» с законом аннулирован, и мы стали свободны для нового «брака» – со Христом. Иными словами, смерть аннулировала наши обязательства перед заветом Моисеевым, чтобы мы могли вступить в Новый завет.

В этом вопросе ошибаются иудействующие христиане, а также все, кто, считая себя верующим в Иисуса Мессию, в то же время пытается так или иначе исполнять требования закона Моисеева: субботу, законы о чистой и нечистой пище, обрезание и т.п. Писание ясно утверждает, что мы *умерли для закона* Моисеева. Только в силу этой смерти мы и можем находиться в Новом завете. Если бы мы по-прежнему были связаны Синайским заветом, мы не могли бы войти в завет Христов.

О нашей смерти для закона Моисеева говорят многие места в новозаветных посланиях. Можно сказать, что это од-

на из ключевых богословских опор христианского Евангелия. Например, в предыдущей главе Послания к римлянам мы уже читали: «Ибо грех не будет над вами господствовать: вы ведь не под законом, но под благодатью» (Рим. 6:14; пер. Кассиана). Грех не будет над нами господствовать, потому что мы не под законом, который умножает грех. Если бы мы оставались под властью закона, то и грех по-прежнему продолжал бы быть нашим господином. Власть греха и власть закона взаимосвязаны, как указывает выражение апостола Павла: «...сила греха – закон» (1 Кор. 15:56). Но мы освободились от власти закона, поэтому освободились и от власти греха.

В Послании к галатам Павел пишет: «Ибо я через закон умер для закона, чтобы жить для Бога. Я распят со Христом» (Гал. 2:19; пер. Кассиана). Требования закона не относились к мертвому человеку, поэтому Павел как бы говорит: «Через закон Моисеев, то есть на основании учения закона, я стал мертв для закона. Это значит, что постановления закона с их осуждающей функцией ко мне больше не относятся. Это произошло благодаря тому, что я через веру соединился с голгофской смертью Христа: я распят со Христом». Разумеется, то, что Павел говорил о себе, он относил и к любому верующему. Чуть позже в том же послании он пишет, что все христиане, находящиеся под властью Духа Святого, уже не под властью закона: «Если же вы Духом водитесь, то вы не под законом» (Гал. 5:18).

Послание к евреям утверждает: «Потому что с переменою священства необходимо быть перемене и закона» (Евр. 7:12). В контексте 7-й главы говорится о том, что Христос является первосвященником согласно иному закону, нежели закон Моисеев – Он Первосвященник «по чину Мелхиседека». В законе Моисеевом священниками могли быть только потомки Левия, а Христос был из колена Иудина: «Ибо известно, что Господь наш воссиял из колена Иудина, о котором Моисей ничего не сказал относительно священства» (Евр. 7:14). Таким образом, если бы закон Моисеев для новозаветной Церкви оставался в силе, то Христос не мог бы быть Первосвященником. Поэтому «с переменою священства» – с левитского на иное – «необходимо быть перемене и закона» (Евр. 7:12). Вот почему важно понимать, что закон Моисеев не может оставаться актуальным для Церкви. Иначе Христос не был бы священником, соединяющим нас с Богом Отцом.

Поскольку Моисеев закон больше не имеет над нами власти, апостол говорит: «Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питье, или за какой-нибудь праздник, или новомесечие, или субботу: это есть тень будущего, а тело – во Христе» (Кол. 2:16–17). Суббота и прочие праздники, а также законы о пище – это лишь тень, которая указывала на будущее. Настоящая же реальность – во Христе. Приняв реальность, мы не обязаны держаться за тень. Приняв Христа, мы уже не обязаны соблюдать субботу или законы о чистой и

нечистой пище. Поэтому «никто да не осуждает вас за пищу... или субботу» – то есть никто да не осуждает вас за то, что вы их не соблюдаете, ведь это лишь тень. Павел продолжает: «Итак, если вы со Христом умерли для стихий мира, то для чего вы, как живущие в мире, держитесь постановлений. “не прикасайся”, “не вкушай”, “не дотрагивайся” – что все истлевает от употребления, – по заповедям и учению человеческого?» (Кол. 2:20–22). Все эти постановления – к чему можно прикасаться, а к чему нет, что можно кушать, а что нет – были взяты из закона Моисеева. Мы не под этими постановлениями, потому что *мы умерли для закона*. Теперь у нас новая власть – власть Христа и Его завета.

Применение:



Как вы думаете, можно ли просто процитировать какое-то место из Пятикнижия Моисеева и на этом основании обличить другого христианина в церкви?



Как насчет заповедей, запрещающих засеивать поле двумя родами семян и одеваться в одежду из разнородных нитей (Лев. 19:19)? Как насчет заповедей, запрещающих стричь волосы вокруг головы и сбривать края бороды (Лев. 19:27)? Применимы ли к нам эти заповеди? Почему?

Новый плод (7:46–5)

Вторая реалья, связанная с освобождением от закона, — это способность приносить новый плод в жизни. Взгляните на продолжение нашего текста:

...да приносим плод Богу. ⁵ *Ибо, когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, обнаруживаемые законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти...* (Рим. 7:4б–5).

Когда женщина выходит замуж, она приносит плод — его еще называют «плод чрева», то есть она рождает ребенка. В духовном отношении каждый наш союз тоже характеризуется каким-то плодом: и союз с законом, и союз со Христом. Союз с законом приносил плод греха, который вел к смерти: *Ибо, когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, обнаруживаемые законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти...* (7:5). Новый союз — союз со Христом — приносит такой плод, который угоден Богу: *...принадлежать другому, Воскресшему из мертвых, да приносим плод Богу* (7:4б).

Что Павел говорит о нашем прежнем плоде? Этот плод был вызван прежним союзом — союзом с законом, когда мы находились под властью греха. Именно это имеется в виду под выражением *когда мы жили по плоти*. Данная фраза более буквально переводится так: «когда мы были во плоти».

ти» (греч. ὅτε ἤμεν ἐν τῇ σαρκί, *хотэ эмен эн тэ сарки*; ср. пер. Кассиана). В учении апостола Павла пребывание «во плоти» означает нахождение в царстве плоти, то есть под управлением греха. Это хорошо видно из того, что он пишет в 8-й главе Римлянам: «Те же, кто во плоти, Богу угодить не могут. Но вы не во плоти, но в Духе, если действительно Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот не Его» (Рим. 8:8–9; пер. Кассиана). Таким образом, период пребывания «во плоти», то есть в ее царстве и под ее управлением, для нас закончился, когда мы обратились ко Христу. Поэтому Павел пишет в прошедшем времени: *когда мы были во плоти*. Это тот же самый период, когда мы находились под властью закона, о чем Павел говорил выше. Итак, сказать: *когда мы были во плоти* – все равно что сказать: когда мы были живы для закона, то есть до того, как мы умерли во Христе.

В тот период закон производил в нас плод греха: ... *тогда страсти греховные, обнаруживаемые законом, действовали в членах наших...* (7:5). Более буквально с греческого оригинала: ...страсти грехов, которые через закон, действовали в членах наших¹⁰⁹. Обратите внимание, что слово «обнаруживаемые», присутствующее в Синодальном переводе, отсутствует в оригинале. Мысль апостола более глубока, чем просто обнаружение греха. По его учению, закон не только

¹⁰⁹ Греч. τὰ παθήματα τῶν ἁμαρτιῶν τὰ διὰ τοῦ νόμου (та патэмата тон хамартион та диá ту нóму) – букв. «страсти грехов, которые через закон».

обнаруживает грех, но и оживляет и пробуждает его, и придает ему силу, как будет сказано чуть ниже в этой же главе: «Но грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание: ибо без закона грех мертв» (7:8). Без закона грех мертв, а с законом – жив. Закон оживляет грех и дает ему точку опоры, чтобы греху было от чего оттолкнуться. Также в 1 Коринфянам 15:56 Павел говорит, что «сила греха – закон». Иными словами, без закона заповедей грех не имеет силы.

Страсти грехов – это интенсивные греховные пожелания, оперирующие на уровне наших чувств, эмоций и самых глубоких устремлений¹¹⁰. Они действовали *в членах наших*, то есть в нашем существе в самом широком смысле: на уровне биологических проявлений, инстинктов, желаний, мыслей и воли. Об участии наших *членов*, то есть различных способностей нашего естества, в грехе Павел говорил выше в 6-й главе: «Говорю по рассуждению человеческому, ради немощи плоти вашей: как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела беззаконные, так ныне представьте члены ваши в рабы праведности на дела святые» (6:19).

Важно заметить, что греховные страсти не «действуют сейчас», а *действовали* – глагол стоит в прошедшем времени¹¹¹. Время действия греховных страстей – прошлое, по-

¹¹⁰ См. BDAG. Р. 747–748.

¹¹¹ В оригинале глаг. ἐνῆργητο (энергейто, «действовали») стоит в имперфекте, который соответствует прошедшему времени несовершенного вида в русском

тому что они оперируют *через закон*. Когда человек становится христианином, он умирает для закона (см. 7:4), поэтому греховные страсти в нем уже не действуют так свободно, то есть не имеют доминирующей силы. Это наблюдение, а именно прошедшее время действия страстей греха для рожденного свыше христианина, будет важно, чтобы понять, о ком Павел говорит в конце 7-й главы, описывая человека, неспособного противостоять греху и остающегося в рабстве греха.

Итак, когда *страсти греха*, пробуждаемые и поддерживаемые законом, еще в нас *действовали*, – а это было до обращения ко Христу, – тогда плод греха приговаривал нас к смерти: ...*действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти* (7:5б). О том же самом Павел пишет в 6-й главе: «Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности. Какой же плод вы имели тогда? Такие дела, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их – смерть» (Рим. 6:20–21). И еще раз в 8-й: «Значит, братья, мы должники не плоти, чтобы по плоти жить. Ибо если вы по плоти живете, вам предстоит умереть; если же духом умерщвляете дела тела, будете жить» (Рим. 8:12–13; пер. Кассиана).

А какой плод мы имеем в новом союзе – в союзе со Христом? На этот вопрос отвечает конец 4-го стиха: ...*да приносим плод Богу* (7:4б). Наш плод в союзе со Христом – это плод для Бога, то есть угодный Ему. Как учил Христос:

«Тем прославится Отец Мой, если вы принесете много плода и будете Моими учениками» (Иоан. 15:8). Какие это плоды? Во-первых, это плод характера, уподобляющегося Иисусу Христу: «Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона» (Гал. 5:22–23). Во-вторых, это плоды праведного поведения: «...[чтобы вы были] исполнены плодов праведности Иисусом Христом, в славу и похвалу Божию» (Фил. 1:11). В-третьих, это плод служения, как говорил Павел: «...вы и в Фессалонику и раз и два присылали мне на нужду. [Говорю это] не потому, чтобы я искал даяния; но ищу плода, умножающегося в пользу вашу» (Фил. 4:16–17).

Применение:



Какой плод приносит ваша жизнь: греховные желания, приносящие плод смерти, или дела, угодные Богу?



Проявляются ли у вас плоды Святого Духа, праведного поведения и служения?

Новое служение (7:6)

Третья новая реалья, связанная с освобождением от закона, – это новое служение. На нее указывает 6-й стих:

⁶ ...но ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве (Рим. 7:6).

Здесь Павел явно говорит о евреях, которые служили Богу *по ветхой букве*, то есть по формальным обрядам закона Моисеева, не имея силы Святого Духа¹¹². Это тоже, наряду с прошедшим временем глагола «действовали» в 5-м стихе, закладывает фундамент для понимания того, о каком человеке Павел будет говорить в конце 7-й главы, где он описывает того, кто «находит удовольствие в законе Божьем» (7:22), но не способен исполнять его. Язычники не служили Богу совсем. А евреи служили Богу *по ветхой букве* закона Моисеева, однако в своем необновленном, то есть невозрожденном, духе не могли Ему этим угодить.

Освобождение от закона не означает, что можно свободно грешить. Как точно отметил Мак-Артур, «свобода от рабства закону не означает свободы делать то, что закон запрещает»¹¹³. Свобода от порабощения закону – это свобода *служить Богу в обновлении духа*! Умерев и воскреснув со Христом, то есть пережив *обновление духа*, мы становимся способны *служить Богу* так, как Ему угодно.

Можно предположить, что в 6-м стихе Павел продолжает иллюстрацию с браком. Жена в древнем мире представля-

¹¹² Cranfield. Romans 1–8. P. 339–340.

¹¹³ Мак-Артур. Римлянам 1–8. С. 373.

лась служащей своему мужу. Таким образом, пока мы оставались в прежнем браке – браке с законом, – мы служили закону, служили Ветхому Завету. Однако благодаря нашей смерти для закона мы можем войти в новое служение. Таким образом, во Христе мы умерли для старого служения и воскресли для нового.

Каким было наше старое служение? Мы служили греху, будучи порабощены ему. Об этом Павел уже несколько раз говорил в 6-й главе. Выражение «...дабы нам не быть уже рабами греху...» (6:6) подразумевает, что раньше мы были рабами греху. В 6:17 апостол прямо утверждает эту истину: «Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя» (6:17). И еще раз повторяет то же самое несколькими стихами ниже: «Как предавали вы члены ваши в рабы нечистоте и беззаконию на дела беззаконные... Ибо, когда вы были рабами греха, тогда были свободны от праведности» (6:19–20). Итак, раньше мы служили греху. Если некоторые религиозные люди наподобие иудеев и служили Богу, то *по ветхой букве* (7:6), то есть лишь внешними обрядами закона Моисеева, не имея силы Святого Духа и подлинной жизни возрожденного сердца.

Однако теперь мы воскресли для нового служения – служения Богу: ...*чтобы нам служить Богу*... Слово *служить* в данном стихе (греч. δουλεύειν, дуле́уэйн) буквально озна-

чает «быть рабом, выполнять работу раба»¹¹⁴. Если раньше мы были рабами греха, то теперь стали рабами Бога. Как раньше наши способности служили греху, так теперь они могут служить Богу. Более того, наше служение теперь происходит *в обновлении духа*, то есть согласно новой, возроденной природе. Только такое служение угодно Богу, потому что соответствует Его замыслу и прославляет Его. Как говорит Павел в другом послании: «Он дал нам способность быть служителями Нового завета, не буквы, но Духа...» (2 Кор. 3:6) – то есть мы служим не просто по внешним уставам закона Моисеева («буквы»), а в силе Святого Духа, обещанного верующим в Новом завете. И какое же славное это служение! «Если же служение смертоносным буквам, начертанное на камнях, было так славно... то не гораздо ли более должно быть славно служение Духа?» (ст. 7–8).

Применение:



Служите ли вы Богу в силе Святого Духа?



Верите ли вы, что во Христе вы умерли для закона? Писание дает нам лишь две альтернативы: либо вы во Христе умерли для закона, и благодаря этому у вас новая власть над вами, новый плод в жизни и новое служение, либо вы живы для закона, который осудит вас за каждый несправедливый по-

¹¹⁴ BDAG. P. 259.

ступок.

Христианин и закон

Римлянам 7:7–13

С самого начала существования христианской Церкви закон Моисеев представлял для нее определенную проблему. Как новозаветные верующие должны относиться к ветхозаветному закону? Должны ли они его соблюдать? Или можно им полностью пренебречь? Или не полностью? В Деяниях апостолов описывается ситуация, когда «некоторые, пришедшие из Иудеи, учили братьев: “Если не обрежетесь по обряду Моисееву, не можете спастись”» (Деян. 15:1). То есть они полагали, что соблюдение закона является необходимым условием спасения. Не все в ранней Церкви приняли это учение, однако и его сторонники тоже не хотели отступать, что вылилось в серьезный богословский спор. Как сообщает Книга деяний апостольских, «...произошло разногласие и немалое состязание у Павла и Варнавы с ними...» – то есть с теми, кто настаивал на соблюдении знака обрезания (Деян. 15:2). Из-за вопроса об отношении христиан к закону Моисееву состоялся так называемый Иерусалимский собор, на котором Павел, Варнава, иерусалимские апостолы и вся Церковь старались выработать новозаветное, евангельское отношение к ветхозаветному закону.

Сейчас в христианской среде тоже существует «разногласие и немалое состязание» по вопросу закона. Многие люди

спорят по этому поводу в Интернете. Многие задают вопросы в церкви и в соцсетях. На эту тему проводятся конференции и устраиваются диспуты. Наверное, я не ошибусь, если скажу, что из всех богословских тем больше всего споров и разногласий вызывает именно тема закона Моисеева. Так что эта тема была и остается очень актуальной.

С древнейших времен существовало две крайности в отношении к закону. Первая крайность – учение о необходимости соблюдать закон для спасения. Ее можно охарактеризовать как **преувеличение роли закона**. Так, иудеи считали, что спасаются *праведники*, то есть люди, которые соблюдают как письменный, так и устный закон¹¹⁵, при этом устным законом называли раввинские предания. В связи с этим они тщательно старались соблюдать предания об омовлении рук, субботних постановлениях, законы о чистой и нечистой пище, а также о жертвоприношениях (упоминания о многих из этих преданий мы находим в Новом Завете). Во времена Ирода Великого, то есть близко к временам апостола Павла, в Иудее жил человек по имени Баба бен Бута. Он прославился тем, что, помимо обычных жертв, предписанных законом, приносил добровольную жертву повинности каждый день в году, кроме дня искупления¹¹⁶. Представьте себе: 365 овец в год он приносил в жертву, чтобы не нарушить закон и приобрести Божье благоволение! Иудей-

¹¹⁵ Moore G. Judaism in the First Centuries of the Christian Era. Vol. 2–3. P. 319.

¹¹⁶ Ibid. Vol. 1. P. 499.

ские раввины учили, что закон дан народу как «противоядие от злых наклонностей» человека¹¹⁷, и что Тора – «лекарство для излечения всех болезней»¹¹⁸. За всем этим стояло представление, что соблюдение закона является путем ко спасению. Именно это представление двигало теми христианами, которые учили в 15-й главе Деяний: «Если не обрежетесь по обряду Моисееву, не можете спастись» (Деян. 15:1).

Другая крайность в отношении закона – отрицание Божьих нравственных требований. Ее можно охарактеризовать как **преуменьшение роли закона**. Эта крайность наблюдалась у беззаконников из Послания Иуды: «Ибо вкрались некоторые люди, издревле предназначенные к сему осуждению, нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству...» (Иуд. 1:4). Они думали и учили, что раз мы спасаемся благодатью, то нравственные требования Божьего закона для нас больше не актуальны. Следовательно, – рассуждали они, – можно грешить беспрепятственно, не

¹¹⁷ Талмуд гласит: *וְנִלְבַּת הָרוֹת וְלֹא אָקֵב עֶרְוָה רָצִי אֹהֶּ דְּוָרֵב שְׁוִדְקָה אָקֵב* («Создал Святой – благословен Он! – склонность к злу и создал в связи с этим Тору как [смягчающую, обеззараживающую] приправу» [часто переводят: «как противоядие»]). Талмуд, трактат Baba Bathra 16a. URL: <https://www.chabad.org/torah-texts/5456451/The-Talmud/Bava-Batra/Chapter-1/16a> (дата обращения: 05.07.2025).

¹¹⁸ Рав Йехуда в Талмуде говорит: *רַבִּי אֶשְׁמֵשׁ וּפְּנֵי לֵבָל מִיָּחַס לְאַרְשִׁיל הָרוֹת וְתַנּוּ לְאֶרְשִׁיל הָרוֹת וְתַנּוּ* («Он дал Тору Израилю – живительное лекарство для всего тела его, как сказано: “и исцеление для всего тела его” [Прит. 4:22]»). Талмуд, трактат Eruvin 54a. URL: <https://www.chabad.org/torah-texts/5444316/The-Talmud/Eruvin/Chapter-5/54a> (дата обращения: 05.07.2025).

сильно переживая об этом.

Обе крайности губительны для духовной жизни, поскольку искажают библейское Евангелие. К ним добавляется еще один спорный взгляд – разделение закона на части. Чаще всего выделяют три части закона: нравственная, ритуальная и гражданская. Сторонники этого взгляда считают, что нравственная часть по-прежнему к нам относится, тогда как ритуальная была уже исполнена во Христе, а гражданская к нам неприменима, поскольку мы не живем в теократическом обществе. Этот взгляд можно охарактеризовать как **частичное принятие закона**.

Пока мы не поймем роль закона с точки зрения целостного учения Писания, мы не сможем правильно понять учение Павла о законе в Послании к римлянам. Итак, давайте попробуем разобраться с этой непростой темой. Для этого рассмотрим несколько вопросов.

Можно ли разделить закон Моисеев на части?

Прежде всего, можно ли разделить закон Моисеев на части: нравственную, гражданскую и ритуальную? Насколько это деление логически адекватно, и поддерживается ли оно Священным Писанием?

Хотя заповеди закона можно тематически отнести к разным сферам, тем не менее, ни иудейская традиция, ни само Писание никогда не разделяют закон на вышеупомянутые

части. В Послании Иакова сказано: «Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем» (Иак. 2:10). Если бы можно было разделить закон на сколько-то частей и соблюдать лишь отдельные составляющие, а другие не соблюдать, то слова Иакова не имели бы смысла. Согрешение даже против одной заповеди закона делает человека законопреступником. Законопреступник виновен против всего закона. Почему? Потому что закон всегда рассматривается как единое целое. Вновь спросим: почему закон рассматривается как единое целое? Ответ: потому что у всего закона один и тот же Автор. Как поясняет сам Иаков в следующем же стихе: «Ибо Тот же, Кто сказал: не прелюбодействуй, сказал и: не убей; посему, если ты не прелюбодействуешь, но убьешь, то ты также преступник закона» (2:11). Закон дал народу не Моисей (хоть он и носит его имя), а Бог. И тот же Бог, Который сказал: «Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим» (Исх. 20:3), сказал и приносить Ему в жертву тельцов и козлов (Лев. 1–7). Ритуальные заповеди, точно так же, как и нравственные, предваряются указанием авторства. К примеру, перед законами о жертвоприношениях читаем: «И воззвал Господь к Моисею и сказал ему из скинии собрания, говоря: “Объяви сынам Израилевым...”» (Лев. 1:1–2).

Поскольку весь закон – и в ритуальной, и в духовной части – был установлен Богом, то не является ли нарушение ритуальных заповедей *безнравственным*? Разве это нравственно

– сказать Богу «нет» в отношении любых Его требований, даже требований об обрезании или жертвоприношениях? Таким образом, выделение в законе *нравственной* части становится с богословской точки зрения проблематичным.

Если Иаков иллюстрировал единство закона при помощи заповедей Десятисловия: «не прелюбодействуй, не убивай», – то апостол Павел идет на шаг дальше и еще более явно подключает к этому аргументу ритуальные заповеди, в частности обрезание. В Послании к галатам он пишет: «Еще свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон» (Гал. 5:3). Аргумент Павла таков: если кто-то говорит, что для спасения необходимо соблюсти заповедь об обрезании, то почему только ее? Закон ведь неделим! Если соблюдать обрезание, то нужно соблюдать и весь остальной закон! Он отталкивается от ритуальной заповеди и переходит к единству всего закона. Таким образом, и ритуальные, и нравственные заповеди являются частью одного целого.

Кто думает, что для спасения нужно обрезываться, тот должен понимать, что при таком понимании для спасения нужно соблюсти и все остальные заповеди без исключения. В результате обрезывающийся приходит к полноценному учению о спасении делами – он пытается оправдаться перед Богом при помощи закона. Поэтому Павел и говорит сразу вслед за этим: «Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати...» Кто говорит, что нуж-

но соблюсти хотя бы одну заповедь закона для спасения, тот вынужден будет соблюдать весь закон. Однако это заведомо проигрышный путь, потому что достичь праведности путем соблюдения закона невозможно. Ведь его нужно соблюдать не один день в году, а всегда, и не как получится, а в совершенстве. Апостол Павел в Послании к галатам цитирует из Второзакония 27:26 (почти дословная цитата по Септуагинте): «Проклят всякий, кто не держится *всего* написанного в книге закона, чтобы *все* исполнить» (Гал. 3:10; пер. Кассиана; курсив наш. – А. П.). Вновь он не разделяет закон на части, а говорит о необходимости соблюдать его целиком и полностью.

Точно также и Христос учил в Нагорной проповеди, что закон неизменен и неделим: «Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна йота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все» (Матф. 5:18). Господь ясно указывал на то, что в законе не может быть незначительных заповедей, которые можно было бы отменить: «Итак, кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в Царстве Небесном...» (5:19). Поэтому закон не может быть поделен на части, принят частично или модифицирован. Забегая вперед, мы должны сказать, что отмена каких-то заповедей закона может произойти лишь одним способом: когда весь закон как целое будет заменен Самим Богом в рамках наступления нового – другого – завета, в котором будет новый – другой –

закон. Но об этом позже.

Применение:



Как вы думаете, почему ни одну заповедь закона Моисеева нельзя назвать несущественной?



Почему Иисус сказал, что не пройдет ни одна йота и ни одна черта из закона? Что значит уточнение «пока не исполнится все»?

Итак, если закон нельзя поделить на три части, оставив лишь одну из них (нравственную), а остальные отменив, то как же нам относиться к закону? Ключ к правильному ответу на этот вопрос лежит в понимании разных функций закона.

Функции закона

На основании разных текстов Писания можно выделить следующие пять функций закона: (1) заветная, (2) учительная, (3) духовно-практическая, (4) евангелизационная и (5) гамартиологическая. **Заветная функция** заключается в том, что закон служил выражением Божьего завета с Израилем. Дело в том, что у каждого завета – свой закон¹¹⁹.

¹¹⁹ Подробнее учение о заветах см. в книге Прокопенко А. Ветхий Завет говорит: Обзор Ветхого Завета. Самара: Библия для всех, 2023. Глава 4: «Учение о

Свой закон был у Ноева завета (Быт. 9:1–7), свой – у Авраамова (Быт. 17:1; 26:5). Соответственно, и у завета Моисеева был свой закон – закон Моисеев. Соблюдение этого закона можно сравнить с подписью под заветом со стороны народа: «И весь народ отвечал единогласно, говоря: “Все, что сказал Господь, исполним”» (Исх. 19:8). Пообещав исполнять закон, народ словно бы подписался под условиями завета.

Соблюдение закона было необходимо для того, чтобы обещания Моисеева завета осуществились. Как мы помним, этот завет был условным: если Израиль будет исполнять закон, Бог исполнит обещания завета, а если Израиль не будет исполнять закон, Бог лишит их обещанного. Одно из основных обещаний данного завета – владение Землей Обетованной – территорией от Нила до Евфрата. Чтобы это обещание исполнилось, Израиль должен был соблюдать закон: «Итак, Израиль, слушай постановления и законы, которые я научаю вас исполнять, дабы вы были живы, и пошли и наследовали ту землю, которую Господь, Бог отцов ваших, дает вам» (Втор. 4:1).

Закон устанавливал правила для жизни народа Божьего в Божьей земле. Когда мы приезжаем в другую страну, мы живем по законам этой страны. Мы не устанавливаем свои законы. Есть такая пословица: «В чужой монастырь со своим уставом не ходят». Так было и с Израилем. По условиям завета Моисеева Господь пообещал Израилю дать им землю.

Это была Его земля, и Он отдавал ее израильтянам во временное пользование. При этом Он установил для них закон, который был как бы конституцией Божьей земли. Израильтяне должны были жить по этой конституции: «Вот, я научил вас постановлениям и законам, как повелел мне Господь, Бог мой, дабы вы так поступали в той земле, в которую вы вступаете, чтоб овладеть ею» (Втор. 4:5; ср. также 4:14). Таким образом, закон Моисеев – это законодательство Божьей земли, по которому евреи должны были жить в рамках завета Моисеева, чтобы владеть землей. В этом, как мы сказали, заключается заветная функция закона.

Учительная функция выражается в том, что закон вносит существенный вклад в познание Бога и Его характера. С первых страниц книги Бытие и до последних глав Второзакония Бог открывает Свои деяния, связанные с сотворением мира, судом и спасением, избранием Авраама и его потомков, охраной и созиданием Божьего народа. Заповеди закона показывают Божий нравственный характер. В них раскрываются Его святость, справедливость, нелицеприятие, милость и прощение. В законе Бог раскрывает различные грани Своего совершенного характера, в которых выражается Его слава: «И прошел Господь пред лицом [Моисея] и возгласил: “Господь, Господь, Бог человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный, сохраняющий милость в тысячи родов, прощающий вину и преступление и грех, но не оставляющий без наказания, наказывающий вину

отцов в детях и в детях детей до третьего и четвертого рода». Моисей тотчас пал на землю и поклонился...» (Исх. 34:6–8).

Духовно-практическая функция связана с тем, как закон должен был влиять на практическую жизнь израильтян и их отношения с Богом. Так, исполнение закона освящало Израиль, чтобы он мог стать царством священников и народом святым: «...итак, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов, ибо Моя вся земля, а вы будете у Меня царством священников и народом святым...» (Исх. 19:5–6).

Закон учил бояться Господа. Как сказал Сам Бог, когда давал закон Израилю: «...Я возведу им слова Мои, из которых они научатся бояться Меня во все дни жизни своей на земле и научат сыновей своих» (Втор. 4:10). Читая заповеди Божьи и познавая через них Его характер, израильтяне должны были возрастать в послушании Богу.

Закон предохранял от развращения. Без закона народ был бы в большей степени подвержен влиянию лжеучений, в частности, языческого идолопоклонства. Поэтому Господь говорил им: «Твердо держите в душах ваших, что вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на Хориве из среды огня, дабы вы не развратились...» (Втор. 4:15–16).

Соблюдение закона предохраняло народ от Божьего наказания. Поскольку благословение или проклятие в завете Моисеевом было поставлено в зависимость от послушания, Гос-

подъ призывал их соблюдать закон, чтобы избежать наказания (см. Втор. 4:25–28). С позитивной стороны, соблюдение закона вело к благословию. Как говорил Моисей: «...храни постановления Его и заповеди Его, которые я заповедую тебе ныне, чтобы хорошо было тебе и сынам твоим после тебя...» (Втор. 4:40). Стоит отметить, что благословения за исполнение заповедей были следствием заветной функции закона, ведь именно в рамках завета, то есть договора, Бог обещал благословить за послушание.

Евангелизационная функция закона заключается в том, что закон предназначен для того, чтобы свидетельствовать о Боге язычникам и приводить неверующих людей к Богу. В частности, с помощью закона Израиль должен был являть славу Божию язычникам:

...итак храните и исполняйте их, ибо в этом мудрость ваша и разум ваш пред глазами народов, которые, услышав о всех сих постановлениях, скажут: только этот великий народ есть народ мудрый и разумный. ⁷ Ибо есть ли какой великий народ, к которому боги [его] были бы столь близки, как близок к нам Господь, Бог наш, когда ни призовем Его? ⁸ и есть ли какой великий народ, у которого были бы такие справедливые постановления и законы, как весь закон сей, который я предлагаю вам сегодня? (Втор. 4:6–8).

Кроме того, указывая людям на их греховность, закон по-

буждал их искать спасения в Божьей благодати и милости, которая нам открывается во Христе. В этом смысле «...закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою...» (Гал. 3:24).

Наконец, гамартиологическая¹²⁰ функция закона проявляется в том, он красочно и наглядно раскрывает перед нами учение о грехе (*гамартиологию*). Закон придает греху статус преступления, «...потому что, где нет закона, нет и преступления» (Рим. 4:15). Закон умножает количество преступлений: «Закон же пришел после [то есть после грехопадения Адама], и таким образом умножилось преступление» (Рим. 5:20). Закон делает человека виновным: «...но Писание [Закон Моисеев!] всех заключило под грехом...» (Гал. 3:22). Закон делает вину человека явной и объективной: «...ибо законом познается грех» (Рим. 3:20).

Впрочем, закон не только констатирует факт греха, но и провоцирует искушение. Он словно бы дает точку опоры для искушения и тем самым проявляет внутреннюю греховность: «Но грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание: ибо без закона грех мертв» (Рим. 7:8). Таким образом, закон несет осуждение и смерть, поэтому называется «смертоносными буквами» (2 Кор. 3:7) и «служением осуждения» (2 Кор. 3:9). Когда Павел пишет: «Ибо если бы дан был закон, могущий животворить...» (Гал. 3:21), — он имеет в виду, что закон не животворит, а убивает. Это

¹²⁰ От греческого слова *ἁμαρτία* (хамарти́а), «грех».

связано с тем, что закон навлекает на человека Божий гнев: «...ибо закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления» (Рим. 4:15).

Итак, мы увидели в Писании пять функций закона: заветную, учительную, духовно-практическую, евангелизационную и гамартиологическую. Обратите внимание, чего нет среди перечисленных нами функций закона. Среди них нет *сотериологической* функции. Мы не говорим, что закон является средством спасения, потому что это не так. Надо признать, что теоретически такая возможность допускается Священным Писанием. Например, когда Павел говорил: «Моисей пишет о праведности от закона: исполнивший его человек жив будет им» (Рим. 10:5). Или когда Иисус в ответ на вопрос, что нужно делать, чтобы наследовать жизнь вечную, стал перечислять заповеди: «...не прелюбодействуй, не убивай, не кради, не лжесвидетельствуй, не обижай, почитай отца твоего и мать» (Марк. 10:19). Но проблема в том, что на практике это для падшего человека после грехопадения в Эдемском саду стало невозможным. Поэтому-то Писание и ставит возрождение *перед* способностью соблюдать закон: «...и обрежет Господь Бог твой сердце твое и сердце потомства твоего, чтобы ты любил Господа Бога твоего от всего сердца твоего и от всей души твоей, дабы жить тебе...» (Втор. 30:6). Это в конечном итоге исполняется в обещаниях Нового завета: «И дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и

дам вам сердце плотяное.²⁷ Вложу внутрь вас Дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять» (Иез. 36:26–27).

Применение:



Что нового вы узнали о функциях закона?



Как это должно повлиять на ваше восприятие закона Моисеева и Пятикнижия?

Итак, мы рассмотрели основные функции закона. Теперь, зная об этом, давайте по-новому взглянем на наши вопросы о законе.

Относится ли закон Моисеев к язычникам?

Поскольку закон был дан израильскому народу, возникает закономерный вопрос: имеет ли он вообще какое-либо отношение к язычникам? Ответ заключается в понимании функций закона, о которых мы говорили выше. Если взять заветную функцию – закон Моисеев как часть завета Моисеева, заключенного между Богом и Израилем, – то в этой функции, разумеется, он никакого отношения к язычникам не имеет. То есть закон Моисеев не является и никогда не был нормативным правилом, по которому должны жить язычни-

ки. Бог не вступал с ними в завет и не обещал им землю. В этом смысле закон к язычникам не относится. Однако это не значит, что он не актуален для язычников в остальных функциях.

В учительной функции – закон может учить язычников точно так же, как и евреев. Закон несет язычникам, как и евреям, точно такое же познание о Боге, Его характере и нравственных требованиях и в этом смысле является незаменимой частью Божьего откровения.

Духовно-практическая функция к неверующим язычникам, как кажется, неприменима, поскольку они не могут быть народом святым или жить жизнью, достойной благословения, ведь они пребывают под проклятием за свое восстание против Бога. Однако даже неверующие язычники могли бы взять полезные и мудрые принципы из Божьих заповедей.

Гамартиологическая функция с язычниками работает в полной мере. Закон обличает их в нарушении множества заповедей, делая их весьма виновными перед Богом. Точно так же и евангелизационная функция к язычникам вполне применима: закон показывает грешникам их неспособность угодить Богу своими силами и раскрывает их нужду во Христе. Любопытно, что апостол Павел, говоря о законе, применяет его не только к евреям, но и к любым грешникам вообще: «...зная, что закон положен не для праведника, но для беззаконных и непокоривых, нечестивых и грешников, развратных и оскверненных, для оскорбителей отца и матери,

для человекоубийц, для блудников, мужеложников, человекохищников, клеветников, скотоложников, лжецов, клятвопреступников, и для всего, что противно здравому учению, по славному благовестию блаженного Бога, которое мне вверено» (1 Тим. 1:9–11).

Актуален ли закон для христиан?

Теперь от язычников мы можем перейти к христианской Церкви. Актуален ли закон для христиан, находящихся в Новом завете? Могут ли современные христиане пользоваться законом Моисеевым? И если да, то как? Чтобы ответить на этот вопрос, давайте в первую очередь подумаем, какие из перечисленных выше функций закона применимы к новозаветным верующим?

Заветная функция к христианам с очевидностью не относится! Это связано с тем, что, как мы говорили выше, у каждого завета свой закон, а христианин пришел к Богу на основании другого завета – завета Христова, или Нового завета. Поэтому закон Моисеев уже не является для него мерилom жизни или конституцией. Его отношения с Богом не зависят от закона Моисеева и не определяются им. В связи с этим апостол Павел многократно повторяет, что закон Моисеев остался для христианина в прошлом:

Итак закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы

нам оправдаться верою; ²⁵ по пришествии же веры, мы уже не под руководством детоводителя (Гал. 3:24–25).

Детоводителем (греч. *пайдагогос*, или «педагог») в древнегреческой культуре называли раба, который отводил ребенка к учителю и оставлял его там. В древности обычно практиковалась пансионная форма обучения: ученики жили у учителя и питались вместе с ним. Так вот, педагог-детоводитель брал ребенка за руку, отводил в назначенное место и передавал его учителю. Именно такую функцию для нас исполнил закон. Он словно бы взял нас, неверующих, за руку и своими обличениями привел ко Христу. Приведя нас к Учителю, он передал нас Ему на поруки, а сам отошел в сторону, как поясняет Павел: «...по пришествии же веры, мы уже не под руководством детоводителя» (ст. 25), то есть не под руководством закона.

Закон Моисеев настолько утратил над нами власть, что о нас можно сказать, что мы умерли для закона. Эта смерть для обязательств перед законом произошла в силу нашего соединения со смертью и воскресением Христа:

Так и вы, братия мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мертвых, да приносим плод Богу (Рим. 7:4).

Как разбиралось выше, поскольку христиане вошли в Но-

вый завет, к ним теперь относится другой закон – закон Нового завета:

Потому что с переменою священства необходимо быть перемене и закона (Евр. 7:12).

Христиане живут обещаниями Нового завета, и их взаимоотношения с Богом регламентирует закон Христов, который выражен в новозаветных посланиях. На этот закон указывает апостол Павел, когда говорит фессалоникийским верующим:

...ибо вы знаете, какие мы дали вам заповеди от Господа Иисуса (1 Фес. 4:2).

Оказывается, Иисус оставил не только обещание спасения, но и заповеди. Эти заповеди были переданы Церкви официальными послами Царя – апостолами. «Где найти эти заповеди?» – спросите вы. Наиболее логичный ответ – в новозаветных книгах, написанных апостолами. При этом необходимо учитывать, что в Евангелиях описан период, когда Иисус и Его ученики жили еще под законом Моисеевым, поскольку Новый завет еще не вступил в силу (поэтому о Христе говорится, что Он «подчинился закону» – Гал. 4:4). В Деяниях мы читаем о переходном периоде, когда Церковь постепенно осознавала, как ей необходимо жить под запо-

ведения Христа, и планомерно отходила от закона Моисеева (одним из шагов в этом процессе был Иерусалимский собор в 15 главе Деяний, где на язычников не были возложены требования закона). А в новозаветных посланиях мы находим прямые повеления, которыми должна руководствоваться Церковь, – это и есть закон Нового завета. На новозаветный закон указывает также фраза «закон Христов» в Галатам 6:2, «закон царский» (то есть закон Царя – Иисуса Христа) в Иакова 2:8, а также выражение «подзаконен Христу» у апостола Павла (1 Кор. 9:21).

Итак, закон Моисеев – это не наша конституция, которую мы должны исполнять во всей полноте, поскольку мы не состоим в завете Моисеевом и не проживаем в Земле Обетованной. Наша конституция – это закон Нового завета, закон Христов. Нелишним будет еще раз напомнить, что в Новом завете закон играет не такую роль, как в Моисеевом. Моисеев завет – условный, то есть исполнение обещаний этого завета поставлено в зависимость от соблюдения народом закона из более чем шестисот заповедей. А Новый завет – безусловный, то есть его обещания исполнятся в любом случае, потому что Бог обещает Сам произвести в человеке все изменения, которые необходимы для праведной жизни по Его заповедям.

Если заветная функция закона Моисеева к христианам не относится, то **учительная относится в полной мере**. Закон по-прежнему открывает нам Божий нравственный ха-

раक्टर, учит нас бояться Господа и показывает Его замысел. Закон предохраняет нас от развращения, напоминая о Божьем стандарте праведности. Новый Завет ссылается на заповеди и обещания закона, даже когда обращается к христианам из язычников. Например, Павел пишет ефесянам: «Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе, ибо сего требует справедливость. Почитай отца твоего и мать, это первая заповедь с обетованием: да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле» (Еф. 6:1–3). Это прямая цитата из Десяти заповедей (ср. Втор. 5:16), однако Павел применяет ее к христианам из язычников, находящимся под другим заветом! Из этого можно сделать вывод, что благословения за послушание выходят за рамки завета Моисеева и показывают желание Бога благословить всех тех, кто послушен Его нравственной воле. Из всего этого следует, что христианам полезно читать книги закона для духовного роста и познания Господа. Мы не должны выбрасывать из своего духовного рациона такую значительную часть Библии, как Пятикнижие. Эти книги необходимо изучать, по ним нужно проповедовать и к ним нужно регулярно обращаться для назидания.

Духовно-практическая функция закона остается для христиан полезной, но с оговорками. Мы не обязаны соблюдать все постановления закона, однако заповеди закона по-прежнему учат нас, как проявлять любовь к ближнему, поэтому апостол Павел в Новом Завете, говоря о любви, ссылается на десять заповедей закона Моисеева:

Ибо заповеди: не прелюбодействуй, не убивай, не кради, не лжесвидетельствуй, не пожелай чужого и все другие заключаются в сем слове: люби ближнего твоего, как самого себя. Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона (Рим. 13:9–10).

Как пишет известный богослов современности Фергюсон:

Заповеди – это рельсы, по которым бежит жизнь, вдохновляемая Божьей любовью, излившейся в наши сердца Духом Святым. Любовь дает двигателю топливо, а закон задает поезду направление. Одно зависит от другого. Идея о том, что любовь может существовать независимо от закона, – пустая выдумка. Это не только никудышное богословие, но и никудышная психология. Любовь без закона слепа; закон делает ее зрячей¹²¹.

Поразмышляйте об этом в свете современной мирской тенденции оправдывать любое аморальное поведение ссылками на любовь. Закон Божий, данный в Моисеевом завете, служит противоядием от голливудского извращения любви.

Евангелизационная функция закона продолжает

¹²¹ Ferguson S. The Whole Christ: Legalism, Antinomianism, and Gospel Assurance: Why the Marrow Controversy Still Matters. Wheaton, IL: Crossway, 2016. P. 169.

оставаться актуальной. Закон по-прежнему обличает человечество в грехе и указывает на нашу виновность перед Богом. В силу этого он подталкивает нас искать спасения в том искуплении, которое совершил для нас Иисус Христос ценой Своей собственной жертвы. В Послании к римлянам 10:4 сказано, что «конец закона – Христос». Греческое слово *тэлос* (τέλος), употребленное в этой фразе, может означать «конец» или «цель»¹²². Можно сказать, что вера в Христа не только устанавливает точку, в которой закон Моисеев прекращает свое действие, но и является целью, к которой вел закон. Следовательно, пока мы не проповедали человеку закон, мы не проповедали Евангелие! Ведь пока человек не увидит по-настоящему свою греховность, он не может осознать своей нужды в Спасителе! Поэтому проповедь типа «Бог тебя так сильно любит, приди к Нему, чтобы ощутить Его любовь» – это не Евангелие. Евангелие обязательно включает в себя знакомство с Божьими заповедями, которые указывают человеку на его грех и показывают нужду в искуплении от греха.

Наконец, гамартиологическая функция закона продолжается в полной мере относиться к христианам. Закон по-прежнему изобличает черную суть греха, переводит грех из субъективной плоскости в объективную, раскрывает нашу внутреннюю испорченность и тем самым позволяет ясно увидеть смысл и актуальность Евангелия спасения. Бо-

¹²² BDAG. P. 998–999.

лее подробно об этой функции закона в связи с новозаветной Благой Вестью будет говориться дальше в 7-й главе Послания к римлянам.

Объясняя практическое использование закона Моисеева в новозаветной церковной общине, Павел пишет: «А мы знаем, что закон добр, если кто законно употребляет его...» (1 Тим. 1:8). Значит, возможно им пользоваться и незаконно, то есть неправильно, не по назначению. И тогда закон может причинить зло. Чтобы закон нес благо, нужно использовать его «законно», то есть правильно, по назначению. Каково же законное употребление закона? Апостол продолжает: «...зная, что закон положен не для праведника, но для незаконных и непокоривых, нечестивых и грешников...» (ст. 9). Закон Моисеев в новозаветной церкви нужен не как руководство для жизни праведников, а как инструмент для обличения нечестивых. В противоположность этому, *незаконное* употребление закона – это применение его к праведникам, то есть к тем, кто оправдан Кровью Иисуса Христа и старается жить по Новому завету, то есть по заповедям Христовым.

Подводя итог, можно сказать, что свобода от закона в Новом завете – это свобода от *осуждения* закона, но никак не свобода от *нравственности* закона. Мы свободны сопротивляться плоти, то есть остающейся в нас неискупленной части нашей человеческой природы: «...поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти» (Гал. 5:16). Мы свободны служить другим: «К свободе призваны вы, братия,

только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти, но любовью служите друг другу» (Гал. 5:13). Мы свободны выполнять закон на более высоком уровне – на уровне любви: «Ибо весь закон в одном слове заключается: люби ближнего твоего, как самого себя» (Гал. 5:14). Тот же самый апостол Павел, который говорил, что мы «не под законом», утверждал о себе, что он был «...для чуждых закона – как чуждый закона, – *не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу...*» (1 Кор. 9:21; курсив наш. – А.П.). Он признавал, что не может назвать себя чуждым закона, поскольку нравственные принципы закона Моисеева по-прежнему учат его поступать, как угодно Господу. В то же время он видел себя подзаконным не Моисею, а Христу, то есть осознавал себя участником новозаветного закона. Фраза «подзаконен Христу» – это еще одно указание на закон Нового завета, закон Христов.

Применение:



Еще раз повторите все пять основных функций закона и примените их к себе. Поразмышляйте, что к вам относится, а что нет.



Подумайте о вашей поместной церкви в свете этой информации. Как вы думаете: отводится ли в ней правильное место закону Моисееву? Если нет, то можно ли и нужно ли это как-

то исправить? Как минимум, вы можете молиться об этом.

Должны ли мы соблюдать заповеди закона?

И последний вопрос: так должны ли христиане все-таки соблюдать заповеди закона Моисеева? Ответ: нет, не должны. А как насчет Десяти заповедей? Ответ: не должны. Десять заповедей являются ядром закона Моисеева, для которого мы умерли. Если бы мы должны были соблюдать Десять заповедей, то должны были бы субботствовать. Большинство христиан признают, что этого не нужно делать, однако соблюдение субботы – это одна из Десяти заповедей! Некоторые думают, что они заменили субботу на воскресенье, однако почти никто из ортодоксальных христиан не соблюдает воскресенье так, как требуется соблюдать субботу: не готовить в этот день никакой пищи (Исх. 16:23–25), не собирать дрова и не разжигать огонь (Чис. 15:32–35), не выходить из дома, за исключением священного собрания (Исх. 16:29). Ну и если уж заменять субботу другим днем, то что стало с «не убавляйте и не прибавляйте» (Втор. 4:2; 12:32)?

Итак, христиане не связаны законом Моисеевым, и даже Десять заповедей – ядро закона – не имеют над ними юрисдикции. Значит ли это, что теперь можно красть, прелюбодействовать, не почитать родителей или поклоняться другим богам? Нет, не значит. Почему? Потому что закон Христов – заповеди Нового завета – тоже запрещает красть, прелюбо-

действовать, обижать родителей и поклоняться другим богам.

Это можно сравнить с правилами дорожного движения. Если вы водите машину в России, вы находитесь под юрисдикцией российских законов, которые запрещают проезжать перекресток на красный свет. Как только вы пересекли границу, например, с Казахстаном, имеют ли российские правила к вам какое-то отношение? Нет. Теперь вы должны ехать по казахстанским ПДД. Но значит ли это, что теперь можно ехать через перекресток на красный сигнал светофора? Нет, не значит. Почему? Потому что казахстанские законы тоже запрещают проезд на красный сигнал светофора! Так и с заповедями закона Моисеева и закона Христова. В своей нравственной части эти законы совершенно идентичны, потому что исходят из одного источника и отражают один и тот же нравственный характер Бога. Однако в других деталях эти законы могут различаться, поскольку отражают разные условия жизни под разными заветами.

Применение:



Как обсуждалось выше, закон нас обличает в грехе, приговаривает к осуждению и показывает нашу полную духовную беспомощность. Через это он подталкивает нас к Спасителю! О, как мы нуждаемся в искуплении от проклятия закона! О, как мы нуждаемся в Духе Святом, дающем силы

жить угодной Богу жизнью.



Пришли ли вы ко Христу? Получили ли свободу от греха и от осуждения закона через Его смерть и воскресение?

Закон благ, грех зол

Римлянам 7:7–13

В нашем очередном тексте из Послания к римлянам более подробно раскрывается одна из функций закона – та, которую в предыдущей главе данной книги мы назвали гамартиологической (то есть имеющей отношение к греху). Прочитаем Римлянам 7:7–13:

7 Что же скажем? Неужели от закона грех? Никак. Но я не иначе узнал грех, как посредством закона. Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: не пожелай. 8 Но грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание: ибо без закона грех мертв. 9 Я жил некогда без закона; но когда пришла заповедь, то грех ожил, 10 а я умер; и таким образом заповедь, данная для жизни, послужила мне к смерти, 11 потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и умертвил ею. 12 Посему закон свят, и заповедь свята и праведна и добра. 13 Итак, неужели доброе сделалось мне смертоносным? Никак; но грех, оказывающийся грехом потому, что посредством доброго причиняет мне смерть, так что грех становится крайне грешен посредством заповеди (Рим. 7:7–13).

В первых пяти главах Послания к римлянам Павел объяснил, почему люди нуждаются в спасении, и доказал, что спасение может произойти только через веру, не через дела. В конце 5-й главы он сделал вызывающее утверждение: «Закон же пришел после, и таким образом умножилось преступление. А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать» (5:20). Обе части этого утверждения вызывают вопросы. Если через закон умножилось преступление, значит, закон ведет к греху? А если при умножении греха стало больше благодати, значит, нужно еще больше грешить?

В 6-й главе Павел отвечает на второй вопрос: почему христианин не может оставаться в грехе. А в 7-й главе он возвращается к первому вопросу: почему закон не виноват в греховности человека. Объясняя гамартиологическую функцию закона в стихах 7–13, апостол Павел показывает **три действия закона по отношению к греху**.

Закон дает познание греха (7:7)

Когда студенты попадают на кафедру микробиологии, одна из первых вещей, которой их учат, – это окраска микробов. Дело в том, что в обычном состоянии микробы прозрачны и в световой микроскоп не видны. Но когда на стекло с фиксированными на нем микробами капают краситель – например, генцианвиолет или фуксин, – случается чудо! –

вы смотрите на стекло под микроскопом и видите цветные точки, палочки, цепочечки, гроздочки и тому подобное. Невидимые микробы становятся видимыми. В духовном мире роль такого красителя выполняет Божий закон. Он словно бы окрашивает грех и делает невидимый грех видимым. Об этом как раз говорится в начале нашего отрывка, в 7-м стихе:

7 Что же скажем? Неужели [от] закона грех? Никак. Но я не иначе узнал грех, как посредством закона. Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: не пожелай (Рим. 7:7).

Буквально в греческом оригинале сказано: «Неужели закон – грех?» (греч. *ὁ νόμος ἁμαρτία*; *хо нóмос хамартíа*?). Логика противников Евангелия была проста: «Вот ты, Павел, говоришь, что до закона греха было мало. Пришел закон – грех умножился. Значит, чем больше закона, тем больше греха. Значит, закон – это грех?» Павел отвечает: «Нет, закон не грех. Но закон дает познание греха. Закон показывает, что есть грех».

Когда люди живут без закона, они руководствуются своим представлением о справедливости. К примеру, у одного туземца как-то спросили: «Что такое зло?» Он ответил: «Это когда у меня украдут корову». «А что такое добро?» «Это когда я украду корову». И вот все начинают красть друг у друга: чиновники разных уровней разворовывают бюджет стра-

ны – и говорят: «Это все равно никому не принадлежит!» Чиновники рангом поменьше говорят: «Если я не украду, это все равно украдет кто-то другой. Так пусть уж лучше это буду я». А народ на это отвечает тем, что обманывает чиновников и крадет у них и налоги, которые недоплачивает, и время, которое вместо работы тратит впустую, и саму работу, которую выполняет спуская рукава. Все крадут друг у друга, и всем кажется, что это справедливо. Но тут приходит закон и говорит: «Не кради». «Не бери чужого». «Если нашел вола или осла ближнего твоего, и никто не видел, как ты их нашел, верни хозяину». И даже «не пожелай того, что у ближнего твоего». И этот свет Божьих нравственных требований освещает грех, и становится очевидным, что все грешны. Все воры. Закон показывает, что такое грех.

В качестве примера того, как закон дает познание греха, апостол Павел приводит грех пожелания: *Ибо я не понимал бы и пожелания...* Это отсылка к десятой заповеди: «Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ничего, что у ближнего твоего» (Исх. 20:17). Наверное, Павел выбрал именно эту заповедь не случайно, а потому, что ее нарушение не столь очевидно. Ведь многие грехи мы и так понимаем, даже когда нет закона. Мы понимаем, что убивать – это грех, потому что убийство связано с причинением насилия, причинением явных страданий другому человеку. Страдания и крики убиваемых ясно говорят, что убийство –

это зло. А вот с пожеланием не все так очевидно. Казалось бы, ну кому я делаю плохо, если я просто внутри себя хочу того, что есть у других? Но закон избобличает это как грех, поэтому мы начинаем понимать, что Богу угодно, а что является нарушением Его воли. Как говорит апостол: *Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: не пожелай.*

Закон освещает грех как прожектором, в результате чего тот становится более заметным. Закон снимает с греха камуфляж, так что он становится виден издалека. Закон сры- вает с греха маску, так что тот становится узнаваемым. Закон просвечивает человека словно рентгеном, так что внут- ренний грех, прячущийся, как смертельная опухоль, в его костях, выявляется и становится очевиден. Как во время до- смотра в аэропорту вы пытаетесь пройти контроль, идете че- рез рамку, но вдруг вас останавливает сотрудник: «А это что у вас такое?» – Рентген-аппарат показал, что в вашей сумке есть что-то запрещенное. Так и с законом: закон просветил вас насквозь и показал, что в вас есть скрытое зло, в вас есть грех.

Итак, закон умножает не сам грех, а узнаваемость греха. Чтобы человек понял смысл Благой Вести, он должен осоз- нать свой грех. А чтобы осознать свой грех, он должен по- знакомиться с законом Божиим. Закон дает познание греха.

Применение:

●
Перечитайте Десять заповедей (Исх. 20:1–17). Что вы узнаете о себе и своем грехе через эти заповеди закона?

●
Прочитайте объяснение Христа в Матфея 5:21–30. Если применять все заповеди закона не просто к буквальному действию, а к словам, мыслям и пожеланиям, то как изменится ваше понимание своего греха?

Закон дает жизнь греху (7:8–11)

⁸ Но грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание: ибо без закона грех мертв. ⁹ Я жил некогда без закона; но когда пришла заповедь, то грех ожил, ¹⁰ а я умер; и таким образом заповедь, данная для жизни, послужила мне к смерти, ¹¹ потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и умертвил его (Рим. 7:8–11).

Оказывается, закон не только выявляет грех, но и, вдобавок к этому, оживляет его. Мы прочитали в 8-м стихе: ...без закона грех мертв; и еще раз в 9-м: ...но когда пришла заповедь, то грех ожил... (7:9). Прежде чем делать выводы из этих слов, нам нужно в первую очередь разобраться, о ком и о чем Павел говорит. И тут мы сталкиваемся с первым гордиевым узлом 7-й главы Римлянам. В отношении этого тек-

ста мнения толкователей расходятся. В Приложении приведена классификация взглядов толкователей. Проанализировав более пятидесяти разных комментариев на Римлянам, я нашел, что все толкования этого места можно разделить на четыре основных взгляда, причем каждый из них с разновидностями. Итого, в общем и целом, я обнаружил семнадцать разновидностей объяснения этого текста (как я уже сказал, они объединяются под четырьмя основными – кардинально отличающимися друг от друга – точками зрения). Поэтому будем подходить к этому тексту с осторожным уважением, давая себе отчет в его сложности. Я постараюсь изложить свою точку зрения и затем приведу возражение лишь на одно другое популярное толкование.

На мой взгляд, Павел рассуждает здесь не о каком-то конкретном человеке и не о каком-либо моменте в своей собственной жизни. На мой взгляд, Павел рассуждает о том, как взаимодействует закон и грех вообще, то есть абстрактно, или в принципе. В отношении самого Павла никогда не могли бы быть сказаны слова: *Я жил некогда без закона; но когда пришла заповедь, то грех ожил, а я умер...* (7:9–10). С точки зрения целостного учения Писания не может быть, чтобы Павел сначала родился духовно живым (при этом закона еще не было), потом пришел закон, и потом он умер. Человек не рождается духовно живым и не умирает в процессе своей жизни. Человек рождается мертвым и может либо остаться мертвым, либо воскреснуть духовно. Как Давид

говорит: «Вот, я в беззаконии зачат, и во грехе родила меня мать моя» (Пс. 50:7).

Когда Римлянам 7:9 относят к личному опыту Павла, то обычно истолковывают так: *Я жил некогда без закона...* – это время в жизни Павла, когда он не знал о Божьем законе. *...Но когда пришла заповедь...* – это когда он познакомился с Божиим законом или принял на себя обязательство его исполнять, или когда он по-настоящему начал понимать заповеди Божьего закона. *...То грех ожил...* – то есть Павел пришел к пониманию своего реального состояния во всей его порочности и разрушительности. *...А я умер...* – то есть осознал, что все его религиозные достижения были духовным хламом. Его самооценка, самодовольство и гордость были сокрушены и разрушены. Павел умер в том смысле, что впервые осознал, что он духовно мертв. Так объясняют многие толкователи – из известных, например, Кальвин¹²³

¹²³ Кальвин Ж. Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам и Галатам. Мн.: МФЦП, 2007. С. 173–174.

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «Литрес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на Литрес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.